

UNIVERSIDAD DE EL SALVADOR  
FACULTAD DE CIENCIAS Y HUMANIDADES  
ESCUELA DE CIENCIAS SOCIALES  
"Licenciado Gerardo Iraheta Rosales"



**CONSTRUCCIÓN DE COMUNIDADES POLÍTICAS EL CASO DE  
SANTA MARTA (CABAÑAS, EL SALVADOR)**

PRESENTADO POR:  
RIVAS INTERIANO, MIGUEL ÁNGEL

CARNÉ  
RI10002

**INFORME FINAL DE INVESTIGACIÓN ELABORADO POR ESTUDIANTE  
EGRESADO COMO REQUISITO DEL PROCESO DE GRADO PARA OPTAR  
AL TÍTULO DE LICENCIADO EN ANTROPOLOGÍA SOCIOCULTURAL**

Doctor Carlos Benjamín Lara Martínez  
DOCENTE ASESOR

Licenciado Juan Francisco Serarols Rodas  
COORDINADOR GENERAL DE PROCESOS DE GRADUACIÓN

MIÉRCOLES 17 DE MAYO DE 2017  
CIUDAD UNIVERSITARIA SAN SALVADOR, EL SALVADOR

## **AUTORIDADES DE LA UNIVERSIDAD DE EL SALVADOR**

Maestro Roger Armando Arias Alvarado  
RECTOR

Doctor Manuel de Jesús Joya  
VICERRECTOR ACADÉMICO

Ingeniero Nelson Bernabé Granados Alvarado  
VICERRECTOR ADMINISTRATIVO

Licenciado Rafael Humberto Peña Marín  
FISCAL GENERAL

Licenciado Cristóbal Hernán Ríos Benítez  
SECRETARIO GENERAL

## **AUTORIDADES DE LA FACULTAD DE CIENCIAS Y HUMANIDADES**

Licenciado José Vicente Cuchillas Melara  
DECANO

Maestro Edgar Nicolás Ayala  
VICEDECANO

Maestro Héctor Daniel Carballo Díaz  
SECRETARIO

## **AUTORIDADES DE LA ESCUELA DE CIENCIAS SOCIALES “Licenciado Geraldo Iraheta Rosales”**

Maestro René Antonio Martínez Pineda  
DIRECTOR

Licenciado Juan Francisco Serarols Rodas  
COORDINADOR DE LA UNIDAD DE PROCESO DE GRADUACIÓN

Doctor Carlos Benjamín Lara Martínez  
DOCENTE ASESOR

## **TRIBUNAL CALIFICADOR**

1º Doctor Carlos Benjamín Lara Martínez

2º Doctor Luis Rodríguez Castillo

3º Maestro José Osorto Guevara

## ÍNDICE

	PÁGINAS
AUTORIDADES DE LA UNIVERSIDAD DE EL SALVADOR.....	ii
SIGLAS Y ACRÓNIMOS QUE SE USAN EN EL DOCUMENTO .....	vi
AGRADECIMIENTOS.....	vii
PRESENTACIÓN.....	vii
INTRODUCCIÓN.....	x
<b>PRIMERA PARTE</b>	
INFORME FINAL DE INVESTIGACIÓN	
CONSTRUCCIÓN DE COMUNIDADES POLÍTICAS EL CASO DE SANTA MARTA (CABAÑAS, EL SALVADOR).....	14
CAPITULOS	
1. METODOLOGÍA.....	14
1.1 SELECCIÓN DE LA COMUNIDAD SANTA MARTA.....	14
1.2 MÉTODO HOLÍSTICO .....	15
1.3 MÉTODO ETNOGRÁFICO .....	16
1.4 EXPERIENCIA DE CAMPO .....	18
2. MARCO TEÓRICO .....	21
2.1 TOTALIDAD SOCIOCULTURAL .....	21
2.2 ENFOQUES TEÓRICOS SOBRE EL CONCEPTO TOTALIDAD .....	22
2.2 ESQUEMA DE ANÁLISIS DE LA INVESTIGACIÓN.....	22
2.3 ANÁLISIS HISTÓRICO .....	23
2.4 ANÁLISIS ESTRUCTURAL .....	23
2.4.1 ECONOMÍA EN SANTA MARTA.....	23
2.4.2 MODELOS DE GRUPOS DOMÉSTICOS .....	25
2.4.3 ANÁLISIS DE LA DIMENSIÓN POLÍTICA .....	27
2.5 ANÁLISIS E INTERPRETACIÓN DEL RITUAL .....	28
3. CONTEXTO GEOGRÁFICO.....	30
3.1 ENTORNO Y CARACTERÍSTICAS GEOGRÁFICAS DE CABAÑAS.....	30
3.2 MUNICIPIO DE VICTORIA .....	34
3.3 ASPECTOS GEOAMBIENTALES.....	34
3.4 CANTÓN SANTA MARTA .....	36
4. HISTORIA LOCAL .....	38
4.1 ÉPOCA PRECOLONIAL.....	38
4.2 ÉPOCA COLONIAL .....	39
4.3 SIGLO XX.....	41
4.4 SURGIMIENTO DE LA CONCIENCIA REVOLUCIONARIA.....	43

4.5 INVASIÓN, MASACRES Y LOS CAMPAMENTOS DE MESA GRANDE .....	49
4.6 PROCESOS DE REPOBLACIÓN.....	55
4.7 TRANSICIÓN HACIA LA PAZ, UNA ETAPA DE CRISIS COMUNITARIA .....	59
5. ECONOMÍA .....	61
5.1 SISTEMA ECONÓMICO EN SANTA MARTA .....	61
5.2 SISTEMA DE TENENCIA DE TIERRAS COMUNALES Y PRIVADAS..	62
5.3 PRODUCCIÓN AGRÍCOLA.....	66
5.4 CICLO AGRÍCOLA .....	69
5.4.1 DIFICULTADES PARA DESARROLLAR LA ACTIVIDAD AGRÍCOLA.....	70
5.5 EL INVERNADERO .....	72
5.5.1 PROYECTO FINCA ESCUELA.....	73
5.5.2 CULTIVOS HIDROPÓNICOS, ORGANOPÓNICOS Y ACUAPONICOS.....	73
5.5.3 RESISTENCIA A CULTIVOS ORGÁNICOS.....	75
5.6 COOPERACIÓN INTERNACIONAL .....	78
5.7 REMESAS .....	81
5.8 REFLEXIONES SOBRE LA ECONOMÍA EN SANTA MARTA .....	84
6 GRUPOS DOMÉSTICOS .....	85
6.1 LA BASE MATERIAL DE LOS GRUPOS DOMÉSTICOS.....	85
6.2 COMPOSICIÓN DE LOS GRUPOS DOMÉSTICOS .....	89
6.3 ORGANIZACIÓN DE LOS GRUPOS DOMÉSTICOS.....	91
6.4 REFLEXIONES SOBRE LA ORGANIZACION DE LOS GRUPOS DOMESTICOS.....	92
7. POLÍTICA.....	93
7.1 EL SISTEMA POLÍTICO EN LA COMUNIDAD SANTA MARTA .....	93
7.2 ESTRUCTURA POLÍTICA .....	94
7.2.1 SISTEMA POLÍTICO FORMAL .....	97
7.2.2 SISTEMA POLÍTICO AMPLIO (SEMINFORMAL E INFORMAL).....	99
7.3 CONFLICTOS SOBRE EL RECURSO SIGNIFICATIVO: LA TIERRA EN LA CONTIENDA POLÍTICA .....	103
7.4 RELIGIOSIDAD EN SANTA MARTA, UNA CONTIENDA POLÍTICA ...	107
7.4.1 DIVISIÓN Y CONFLICTOS POR LA RITUALIDAD RELIGIOSA.....	109
7.5 ACCIÓN POLÍTICA ELECTORAL EN SANTA MARTA .....	110
7.5.1 PRIMERA VUELTA DE ELECCIONES PRESIDENCIALES, 2 DE FEBRERO DE 2014 .....	114
7.6 TRANSICIÓN DEL LIDERAZGO COMUNITARIO.....	122

7.6.1 CRISIS GENERACIONAL .....	125
7.7 REFLEXIONES DE LA CONTIENDA POLÍTICA .....	126
8. ACTIVIDAD POLÍTICA RITUAL.....	127
8.1 CONMEMORACIÓN DE LA MASACRE DEL RÍO LEMPA, 18 DE MARZO DE 1981.....	130
8.2 CONMEMORACIÓN “DE REGRESO A CASA” .....	133
8.2.1 ACTOS CENTRALES.....	135
8.2.2 LOS DOS ACTOS ECUMÉNICOS (LAS MISAS).....	135
8.2.3 ACTIVIDAD POLÍTICA CENTRAL .....	136
8.2.4 “EL LODO ES PARTE DE LA FIESTA” .....	138
8.2.5 INTERPRETACIÓN DEL RITUAL DE REGRESO A CASA .....	139
8.3 ANÁLISIS DE LOS RITUALES ESTUDIADOS .....	141
CONSIDERACIONES FINALES .....	142
ANEXOS.....	146
BIBLIOGRAFÍA.....	152
SEGUNDA PARTE:	
DOCUMENTOS DE PLANIFICACIÓN DEL PROCESO DE GRADO DE GRADO.....	157
PLAN DE INVESTIGACIÓN EN EL PROCESO DE GRADO 2014-2016 .....	158
PROYECTO DE INVESTIGACIÓN: CONSTRUCCIÓN DE COMUNIDADES POLITICAS EL CASO DE SANTA MARTA (CABAÑAS, EL SALVADOR).....	175
RESPONSABLES DE LA INVESTIGACIÓN Y JURADO CALIFICADOR .....	197

## SIGLAS Y ACRÓNIMOS QUE SE USAN EN ESTE DOCUMENTO

**ADESCO:** Asociación de Desarrollo Comunal

**ADES:** Asociación de Desarrollo Económico y Social Santa Marta. Es una ONG departamental, enfocadas en proyectos de desarrollo en diferentes municipios del departamento de Cabañas y cuenta con un personal calificado que en su mayoría reside en la comunidad Santa Marta.

**ARENA:** Alianza Republicana Nacionalista. Es un partido político de la corriente ideológica de derecha. En el departamento de Cabañas tiene amplia simpatía.

**CEB:** Comunidades Eclesiales de Base. Las CEB es un movimiento religioso católico bajo la corriente de la teología de la liberación, opción preferencial por los pobres, se vinculó en los década de los años setenta con las comunidades campesinas y de barrios, realizando ayuda pastoral e influencia política ideológica.

**CoCoSI:** Asociación Comité Contra SIDA. Es una organización sin fines de lucro que opera en la comunidad Santa Marta.

**FMLN:** Frente Farabundo Martí Para Liberación Nacional. Inicia como organización política militar, actualmente en un partido político de ideología de izquierda.

**FPL:** Fuerzas Populares de Liberación Farabundo Martí fue una organización política militar, una de las cinco organizaciones que fundaron el Frente Farabundo Martí para la Liberación Nacional FMLN.

**FUCRIDES:** Fundación Cristiana Para El Desarrollo.

**RN:** Resistencia Nacional, fue una organización político militar fundada en 1975, con un brazo armado llamado las Fuerza Armadas de la Resistencia Nacional FARN, el frente de masas fue el Frente de Acción Popular Unificada FAPU.

## **AGRADECIMIENTOS**

A todas las personas que hicieron posible esta investigación, especialmente con mucha gratitud y complacencia a la comunidad Santa Marta, a quienes dedico este texto.

## PRESENTACIÓN

La Escuela de Ciencia Sociales “Licenciado Gerardo Iraheta Rosales”, tiene como visión formar integralmente profesionales en diferentes áreas y disciplinas, comprometidos con el desarrollo económico y social de El Salvador desde una perspectiva humanística y científica.

De este modo, su misión es importante en la formación del recurso humano, orientado en la investigación, que aborde con coherencia histórica y teórica, las problemáticas y fenómenos la realidad salvadoreña. En este sentido, se ha realizado el estudio: “Construcción de Comunidades Políticas el Caso de Santa Marta (Cabañas, El Salvador)”.

Se elige a esta comunidad por ser una de las repoblaciones surgidas durante el conflicto político-militar en El Salvador que inicio en los años 1970 y debido a sus vínculos con organizaciones políticas y militares, experimenta una fuerte represión, muerte y exilio hacia Honduras.

Durante el exilio en los campamentos de refugiados en Mesa Grande Honduras, inician con los procesos de construcción de un proyecto político, basado en la organización política y social. En 1987 retornan a El Salvador y continúan los procesos de organización, hasta forma el proyecto político comunitario llamado “Santa Marta”.

Han pasado 29 años de su repoblación y la investigación muestra la dinámica sociocultural de la comunidad Santa Marta como proyecto político, así también refleja los cambios, transformaciones y continuidades culturales.

En este sentido, se presenta el Informe Final de Investigación correspondiente al Proceso de Grado para la obtención del título de Licenciatura en Antropología Sociocultural de la Universidad de El Salvador, cumpliendo al “Reglamento General de Procesos de Graduación de la Universidad de El Salvador”, en sus etapas que describen a continuación:

La primera etapa consiste en la planificación para desarrollar el estudio, por lo tanto, se realizó la selección del tema, se elaboró el Plan de Investigación y el Proyecto de Investigación, se definió la metodología de investigación a utilizar y el marco teórico, el cual está enmarcado dentro de la tradición antropológica sobre estudios socioculturales.

En una segunda etapa, corresponde al desarrollo de la investigación, brindó como resultado el informe final titulado “Construcción de comunidades políticas el caso de Santa Marta (Cabañas, El Salvador)”, dividido en ocho capítulos conteniendo los resultados de la investigación y concluye con las consideraciones finales.

La tercera etapa; exposición y defensa del Informe Final de Investigación sobre la construcción de comunidades políticas en El Salvador, es el producto del Proceso de Grado fue presentado ante docentes y estudiantes, siendo aprobado por el Tribunal Calificador.

## INTRODUCCIÓN

El presente Informe Final de Investigación concluye el proceso de grado de la Licenciatura en Antropología Sociocultural, en la Escuela de Ciencias Sociales “Licenciado Gerardo Iraheta Rosales”, de la Facultad de Ciencias y Humanidades.

El informe titulado “Construcción de comunidades políticas el caso de Santa Marta (Cabañas, El Salvador)”, presenta a una población en su mayoría agricultores que se encontraba a mediados del siglo 20 en condiciones adversas, sin acceso a tierras, en condiciones de pobreza, marginación social y económica. En esta región de El Salvador, la población estaba constituida por dos clases; Los terratenientes dueños de las fincas o Haciendas constituidas por un grupo menor de familias y la otra parte de la población eran los colonos que trabajan para los dueños de las tierras.

En la década de los años setenta, gran parte de la población de Santa Marta inició el proceso de organización política y social, a partir del vínculo social de los pobladores con la iglesia católica; institución que alienta y promueve la organización política de la población por medio de las Comunidades Eclesiales de Base (CEB), utilizando un sincretismo religioso que mezcla elementos como discursos, simbología, parábolas de la religión con la política.

Paralelamente inicia los procesos de organización con los grupos insurgentes; Resistencia Nacional (RN) y las Fuerzas Populares de Liberación (FPL). Estas organizaciones se encontraban en una etapa de formación política-militar, buscaban hacer transformaciones económicas, políticas y sociales, por medio de diferentes estrategias. En este caso a través de la lucha armada contra el Gobierno y su fuerza militar.

Debido a los vínculos de la población con estas organizaciones, entre 1980 y 1981 esta comunidad experimenta una fuerte represión militar, persecución, asesinatos y masacres, causando el exilio de la población hacia territorio Hondureño.

La población instalada en los campamentos de refugiados en Mesa Grande, Honduras, experimentan un proceso histórico de organización que los lleva a la búsqueda de solventar las necesidades y cambiar las condiciones adversas en la cual se encontraban. Las condiciones de vida eran precarias: insalubridad, hacinamiento, falta de educación, enfermedades y la falta de alimentos, entre otras carencias. Ante estas condiciones fue necesario buscar mecanismos de supervivencia basados en la educación, organización y control de la población.

El 10 de octubre de 1987 retornan los primeros refugiados a tierras salvadoreñas e inicia el proceso de repoblación en Santa Marta, con un fuerte sentido de organización política experimentada en los campamentos, retoman ese modelo comunitario para forjar un proyecto político llamado Comunidad Santa Marta.

A 29 años de su repoblación, la organización política y social mantiene el proyecto político del pasado, experimentando transformaciones y continuidades. Ahora, son parte de un sistema de vida donde las condiciones políticas y económicas del país han cambiado y se encuentran inmersos en una dinámica socioeconómica mundial más amplia.

Además, 24 años han pasado desde la firma de los Acuerdos de Paz en 1992, pero la problemática en la actualidad consiste que este tipo de comunidades repobladas durante el conflicto político-militar, siguen en situaciones económicas no muy favorables y medianamente visibilizadas, ante una sociedad que desconoce de estos procesos sociopolíticos históricos que experimentaron en estas zonas de El Salvador.

Por lo tanto, en esta investigación buscó responder la siguiente interrogante:

¿Por qué la Comunidad Santa Marta después de la firma de los Acuerdos de Paz, mantiene la construcción del proyecto político comunitario basado en la memoria histórica y que está condicionando la dinámica sociocultural de sus habitantes?

Para aproximarme a una respuesta, inicio con la premisa que consiste en considerar a la comunidad Santa Marta como una totalidad social que incorpora al menos tres dinámicas: 1) La tradición revolucionaria que se incorpora a partir del desarrollo del movimiento campesino, 2) La tradición semicampesina antes y después del conflicto, 3) Las condiciones del capitalismo global contemporáneo en las que se encuentra la comunidad Santa Marta.

Estas dinámicas son observadas por medio de la convivencia prolongada con los habitantes de Santa Marta, utilizando la perspectiva holística o totalitaria que consiste en una propuesta teórica que estudia aspectos interrelacionados e interdependientes, como lo son; la economía, la religión, la política, las formas simbólicas, entre otras instancias sociales que están orientando y condicionando las normas y valores de la vida cotidiana en Santa Marta.

Por lo tanto, la investigación es un aporte a los estudios de carácter holístico, porque muestran la visión global de mundo de los habitantes, la interrelación y el funcionamiento entre las instancias sociales que integran la comunidad Santa Marta, de modo que proporciona un mejor entendimiento de los fenómenos socioculturales.

En este sentido, fue importante que el estudio comprendiera estas formas de vida en su cotidianidad, conociendo sus historias, condiciones de vida, necesidades, expectativas y anhelos de estas poblaciones, para ser integrados a los planes locales, nacionales y regionales, donde se puedan ejecutar proyectos de desarrollo con base a sus posibilidades, necesidades y experiencias.

La relevancia de estos estudios consiste en destacar la visión de estas poblaciones rurales de carácter agrícola en El Salvador, que han experimentado un proceso histórico fundamental en la actual organización social y la dinámica sociocultural de la comunidad.

Por lo tanto, la investigación es un aporte para integrarlo a los estudios de comunidades repobladas en El Salvador, la importancia de identificar, documentar y comprender estas dinámicas experimentadas en ciertos contextos históricos por cierta población salvadoreña. Los años han pasado, pero estos modelos de organización comunitaria presentan diferentes formas adaptativas que en la actualidad surgen como nuevos modelos de convivencia.

De esta forma, la investigación busca contribuir al desarrollo de la antropología centroamericana referente a este tipo de realidades en la región, es por medio de la creación del reporte final de investigación, el cual presenta los fundamentos teóricos y metodológicos el cual orientaron el desarrollo del estudio, han sido contruidos y discutidos en conjunto con el docente director de la carrera Dr. Carlos Lara Martínez, teniendo como punto de partida la totalidad sociocultural.

La segunda parte del reporte presenta los hallazgos encontrados en la investigación, presentados en tres segmentos: la histórica local, la conformación de la estructura social de la comunidad y la descripción de los rituales políticos, concluyendo el documento con las reflexiones finales de la investigación.

## **PRIMERA PARTE INFORME FINAL DE INVESTIGACIÓN**

### **CONSTRUCCIÓN DE COMUNIDADES POLÍTICAS EL CASO DE SANTA MARTA (CABAÑAS EL SALVADOR)**

#### **1. METODOLOGÍA**

##### **1.1 LA SELECCIÓN DE LA COMUNIDAD SANTA MARTA**

La investigación de la comunidad Santa Marta surge del interés de dar continuidad a los estudios realizados sobre poblaciones emergidas durante el conflicto político-militar que inició en los años 1970 en El Salvador.

Estudios anteriores se han enfocado en el departamento de Chalatenango y Morazán. Un grupo de investigadores internacionales como Irina Silber, Ellen Moodie y Leigh Binford, entre otros, han realizado diversas investigaciones enfocándose después del periodo de postguerra, analizando las nuevas problemáticas de estas poblaciones.

Por otro lado, investigadores nacionales de diversas ONG's o instituciones del Estado han realizado estudios en diversas disciplinas como la sicología, la medicina y la sociología, pero es muy significativo el aporte de la Escuela de antropología de la Universidad de El Salvador, coordinada por el Doctor Carlos Lara Martínez, quien junto a un grupo de estudiantes de la licenciatura han documentado diferentes poblaciones, logrando el registro de testimonios, rituales religiosos y políticos, así como sus costumbres, modelos de vida y de organización.

Por lo tanto, es pertinente incluir el estudio de la comunidad Santa Marta, por ser la única comunidad del departamento de Cabañas, que ha experimentado estos procesos políticos y sociales que significaron el exilio y el posterior retorno de la población, para luego proponer un nuevo modelo de organización sociopolítica.

## 1.2 MÉTODO HOLÍSTICO

El criterio que orienta los lineamientos metodológicos, consiste en considerar a la comunidad como una totalidad sociocultural, en donde todas las instancias de la estructura social mantienen una relación de interdependencia dentro de la estructura social.

Por lo tanto, la metodología utilizada en la investigación está relacionada con la observación de instancias o categorías de análisis como lo son: la economía, la historia local, la religión, la política, las formas simbólicas entre otras instancias que funcionan de forma articulada e interrelacionada con la totalidad sociocultural.

De esta manera se observa la historia de Santa Marta, la economía de sus habitantes, los aspectos religiosos que los rigen, costumbres y prácticas culturales, sistema de símbolos y el sistema político. De esta forma mantienen la relación dialéctica entre la estructura social total y cada instancia específica.

Es a través de la observación de esta estructura interrelacionada, es donde se descubre el sistema de normas y valores que condicionan a los habitantes de la comunidad Santa Marta y que lleva a sus habitantes a mantener vigente el proyecto político comunitario.

Esta comunidad en su carácter de totalidad no significa una comunidad homogénea, porque mantiene sus diferencias, conflictos y contradicciones. Sino que son completamente heterogéneas y aunque comparten una historia en común con las otras comunidades repobladas de otros departamentos del país, tienen sus propias características y contextos sociales específicos.

Por motivos de presentación se estructura la investigación en tres etapas:

- 1) *La historia de la comunidad*, nos permite observar los cambios y continuidades, siendo de utilidad la investigación histórica para recrear una línea

en el tiempo que refleja las transformaciones de una población que vivía dispersa, aislada y empobrecida a mediados del siglo XX, pero en la actualidad son una comunidad altamente organizada, con una fuerte tradición revolucionaria originada desde la formación del movimiento revolucionario campesino de los años 1970-1980.

2) La estructura social y las relaciones sociales que se establecen, es por medio del método holístico el que analizan las instancias sociales más significativas que son parte inherente de la población.

3) Los rituales políticos; donde es importante identificar los responsables de su creación y desarrollo, la implementación de un sistema de símbolos que trasmite contenidos para reforzar un sistema de valores y normas.

### **1.3 MÉTODO ETNOGRÁFICO**

Durante la aplicación de estrategias para la investigación, implicó diferentes procesos que guiaron la investigación y se utilizaron diferentes herramientas antropológicas, históricas y estadísticas.

El método etnográfico, fue la fase central de este proceso y consistió en una convivencia con los sujetos de estudio, estableciendo una red de relaciones sociales que me permitió el desarrollo de la investigación en la comunidad, obteniendo un panorama más amplio, escuchando sus discursos, percepciones y reflexiones de su realidad.

La información obtenida ha sido contrastada con mis propias valoraciones surgidas de la observación de los acontecimientos, también se comparó con otras fuentes de información escrita, con el propósito de documentar una gran cantidad de aspectos sociales y culturales.

Por consiguiente, surge un texto con estilo de monográfico, el cual describe una e interpreta gran variedad de sucesos, costumbres, creencias, testimonios de vida, datos históricos, geográficos, estadísticos, rituales y mucha actividad política, entre otras instancias sociales vinculadas a una totalidad. .

De la disciplina de la Historia se retoma la memoria oral y memoria colectiva como herramienta para registrar el pasado, muy importante para el abordaje de la memoria histórica de esta población, se obtuvieron los testimonios por medio de entrevistas semiestructuradas que permitieron obtener datos en forma más ordenada y puntual.

Las entrevistas fueron proporcionadas a personas adultas en su mayoría estuvieron dispuestas a brindar los testimonios, con el objetivo de recopilar la información más antiguas referente a la comunidad, también se proporcionó a los integrantes de las estructuras históricas con mayor organización e incidencia dentro de la comunidad.

El último recurso utilizado, corresponde a las técnicas cuantitativas, permitió análisis estadísticos de la información tomando como referencia una muestra con base al censo poblacional. Por medio de la elaboración de encuestas se abordaban aspectos económicos, domésticos, de religión, entre otras categorías interrelacionadas dentro de la estructura social de la comunidad. Con esta herramienta de obtención de datos, se reflejaron aspectos puntuales con datos concretos permitiendo ilustrar las gráficas estadísticas.

Por tal motivo, para esta etapa del proyecto se incluyó a las estudiantes; Edith Guardado e Ingrid Martínez de la Licenciatura en Trabajo Social de la Universidad de El Salvador, se encargaron de proporcionar las encuestas a una muestra poblacional previamente definida, luego hacer el trabajo de tabulación, análisis de datos y presentación grafica de los resultados.

La muestra que se utilizó con base al censo poblacional realizado por la unidad de salud en el año 2014 en Santa Marta, la población es de 2797 habitantes, pero la encuesta se aplicó a grupos domésticos, por lo tanto era necesario calcular un aproximado de grupos domésticos que habitan la comunidad.

Se utilizó como medida estándar, la cantidad de cinco habitantes que componen cada grupo doméstico o familia. Por lo tanto se divide el total de habitantes (2797) entre cinco habitantes (medida utilizada por grupo doméstico), resultando una cantidad de 559.4 grupos domésticos en el cantón Santa Marta.

De total de grupo domésticos (559.4) se proporcionó las encuestas a una muestra de un 10% de los grupos domésticos, en este sentido los resultados y graficas estadísticas responden a la muestra de 56 grupos domésticos entrevistados y no a la totalidad de las familias, pero lo significativo es que proporcionan una tendencia sobre dichas dinámicas y no representa mucha diferencia si se aplicará una muestra mayor.

Por motivos de presentación, de ética y confidencialidad, se hace solo referencia de los informantes según el caserío o colonia al que pertenece o la organización y contexto donde procede el testimonio, no se colocan nombres propios, exceptuando algunos personajes públicos, por lo tanto, los testimonios y relatos se obtienen de diferentes y variados personajes durante las charlas informales y entrevistas con varios habitantes de la comunidad Santa Marta.

#### **1.4 EXPERIENCIA EN CAMPO**

Antes de iniciar la investigación no tenía contactos o conocimiento alguno de la comunidad, solo pocas referencias de Santa Marta, conocía que era una de las repoblaciones que anualmente conmemoraban su retorno al país y contaban con modelo de organización con un alto grado de actividad simbólica y ritual.

También desconocía su ubicación geográfica, sus caminos complicados y la distancia de la ciudad. Fue en octubre de 2012 cuando realice mi primer acercamiento, participando en las fiestas de repoblación donde conmemoraban el vigésimo quinto aniversario.

Esa experiencia me permitió observar una variedad de posibilidades de investigación. En esa ocasión logre observar una estructura social de tipo agrícola en la zona rural, con una fuerte actividad ritual en el plano de lo político y religioso, altos niveles de organización comunitaria y destacando la memoria histórica como un esfuerzo por encontrar el pasado.

Se inició el trabajo de campo realizando recorridos exploratorios dentro de la comunidad desde el año 2014, con el objetivo de establecer breves relaciones y acercamientos con los habitantes, resultando algunas dificultades de inserción en la comunidad.

Es preciso mencionar este tipo de comunidades por su experiencia en el pasado durante el conflicto armado experimentaron represión armada, desapariciones y muerte, muchos habitantes eran delatados e inculcados por sus enemigos, muchos delatores en algunos casos eran vecinos de otras poblaciones o personas externas que hacían labores de espionaje y persecución. Este pasado ocasiona en estas poblaciones una actitud de recelo, sospecha y desconfianza de extraños.

Afortunadamente, encuentro en la comunidad dos compañeras de la universidad cuando en algún momento compartimos salón de clase, fue la primera conexión precisa que me permitió ampliar los contactos que facilitarían internarme en la comunidad.

Estas relaciones me permitieron la aceptación de la población, con algunas excepciones de personas que mantuvieron su distancia, se reservaron comentarios y en alguna medida desviaron y ocultaron información. Pero en

general, la aceptación de mi presencia se realizó de forma gradual. Facilitado por un grupo de jóvenes, algunos universitarios con quien compartimos épocas y etapas de vida en común, por lo tanto fue el primer grupo que me apoyó en conocer más la comunidad.

Posteriormente, debido a que también los jóvenes forman parte de las organizaciones de la comunidad, me permite el acceso a diferentes familias y sus hogares. Finalmente las personas adultas, excombatientes en su mayoría, fue más complicado establecer lazos de confianza, pero con el tiempo algunos me transmitieron sus historias de vida y conocimientos.

En la primera etapa del trabajo de campo realice observación participante de las actividades cotidianas y extraordinarias que se realizan en la comunidad, además de establecer relaciones con nuevos contactos, informantes, sujetos involucrados y desvinculados de los procesos sociales dentro de la estructura social.

Las relaciones sociales y conversaciones con los sujetos de la comunidad, se desarrollaron en diferentes locaciones como; la plaza, el campo de fútbol, las tiendas, las reuniones familiares, reuniones de amigos, entre otros escenarios donde se desarrollaron las actividades cotidianas.

En algunas ocasiones no fue posible grabar las conversaciones, porque limitaba los relatos, debido a la timidez, desconfianza o desacuerdo de los entrevistados, pero la ventaja que proporcionó al no tener un dispositivo de grabación, se pudo identificar información de carácter cotidiano y también datos relevantes complementarios de la investigación.

Pero además se abordaron los sujetos de la comunidad, jóvenes y personas adultas que por diversas razones no participan en la mayoría de actividades desarrolladas, además no forman parte de ninguna área organizada.

En este sentido, fue importante conocer los puntos de vistas de los habitantes que no integran las estructuras de poder en la comunidad, de esta forma se visibilizó otra perspectiva de la historia y de la dinámica sociocultural de la comunidad Santa Marta.

Para el análisis de los rituales, fue indispensable participar en las diferentes actividades políticas y religiosas, se realizó observación participante, conversaciones informales, entrevistas semiestructuras a los responsables de la organización de cada ritual y concluyendo esta etapa con una descripción detallada e interpretación de los rituales políticos más significativos.

## **2. MARCO TEÓRICO**

### **2.1 TOTALIDAD SOCIOCULTURAL**

La investigación en la comunidad Santa Marta inicia con la propuesta teórica de considerar a la comunidad como una totalidad sociocultural;

*“En el sentido que cada una de las partes se encuentra en relación de interdependencia e interdeterminación con respecto a las demás partes que constituyen el todo social, de tal manera que entre una instancia de la sociedad y las demás existe una doble determinación: un movimiento que va de una instancia determinada hacia las demás instancias o partes de la sociedad y otro que va de estas hacia la primera”* (Lara Martínez, 2013: 17).

Es decir que por medio de instancias como: la economía, la historia local, la religión, la política y las formas simbólicas, están funcionando de forma integral y articulada en relación con la totalidad sociocultural y por medio de su interacción comprenderemos el sistema de normas y valores que condicionan la vida cotidiana de los habitantes de la comunidad Santa Marta.

## **2.2 ENFOQUES TEÓRICOS SOBRE EL CONCEPTO TOTALIDAD**

Es importante reflexionar sobre el concepto de totalidad en la disciplina antropológica, la discusión del concepto es vigente, porque existe una tendencia de académicos que desacreditan la postura holística. Para ellos no es posible captar las características totales de un hecho social, por lo tanto no se puede construir una teoría que contemple todos los aspectos de una sociedad.

La otra tendencia propone un concepto de totalidad que evoluciona, uniendo antiguos elementos en función de nuevas aportaciones, donde la relación de cada instancia dentro de la estructura social, está en relación de interdependencia con cada elemento al interior, además está relacionado con elementos de una matriz social más amplia.

Josep Llobera (1980), nos ilustra como los estudios científicos del hombre y la sociedad, se han especializado en disciplinas, llevando antropología a dedicar atención a otras áreas. Llobera critica esta atomización, porque aíslan las partes, fragmentando la realidad. En cambio, el autor propone la historia de la antropología, la teoría antropológica y la epistemología de las ciencias sociales, para demostrar las implicaciones directas en la teoría social contemporánea.

Es importante aclarar que la comunidad como una totalidad sociocultural, no supone homogeneidad, ni una totalidad social en equilibrio y armonía, debido a que su propia dinámica sociopolítica y religiosa demuestra las contradicciones y pugnas y conflictos presentes al interior, significando una comunidad heterogénea y abierta.

## **2.2 ESQUEMA DE ANÁLISIS DE LA INVESTIGACIÓN**

Para comprender esta realidad se utiliza el esquema propuesto por el Dr. Carlos Lara Martínez, coordinador de la carrera de Antropología Sociocultural en la Universidad de El Salvador, el cual consiste en interpretar el sistema social de la

comunidad en tres categorías: el estudio de la historia local, la estructura social y los rituales políticos. Esta perspectiva permite abordar la realidad como una totalidad y además comprender las continuidades y transformaciones de la dinámica sociocultural global de la comunidad.

### **2.3 ANÁLISIS HISTÓRICO**

La dimensión histórica se estudia consultando las fuentes de la historia documental, se utiliza el recurso teórico de la memoria social o colectiva y la memoria histórica. Paul Ricoeur (2004), propone que la memoria histórica y la memoria social, no está relacionada solo con el pasado, sino también con el presente y con un sentido hacia el futuro.

En ese sentido, se descubre la dinámica social de la población de Santa Marta antes del conflicto político-militar de El Salvador, su experiencia en el movimiento revolucionario de los años 1970-1980, concluyendo con la condición actual de la población insertada en un sistema local, nacional y global.

### **2.4 ANÁLISIS ESTRUCTURAL**

Para comprender la estructura social de la comunidad Santa Marta, se elabora el estudio de las instancias sociales sin perder la visión de interrelación e interdependencia que mantiene dentro de la totalidad sociocultural, se presentan las definiciones teóricas para comprender las siguientes categorías sociales como lo son: la economía, los grupos domésticos y la política.

#### **2.4.1 ECONOMÍA EN SANTA MARTA**

Es primordial identificar el tipo de población de la comunidad Santa Marta en relación con los sujetos de estudio y la actividad económica. Eric Wolf (1971, 1972), define que tradicionalmente en la región de Mesoamérica, las poblaciones han sido campesinas y forman parte de un sistema de relaciones más amplio en

la sociedad, encontrándose en una posición relativamente subordinada, al prescindir del control sobre esta sociedad.

Mucho de la producción agrícola es apropiado por intermediarios y el excedente producido por los campesinos pasa a formar parte de los productos de los grandes mercados de las ciudades, formando parte de la economía nacional y global, de esta forma la economía campesina representa una fuente básica para el funcionamiento de la economía capitalista mundial.

Eric Wolf (1971) hace la distinción con el empresario agrícola que responde a una lógica de incrementar beneficios e incorpora su producción a un sistema más amplio, en cambio la economía campesina responde a una lógica de subsistencia, que es caracterizada por *“un tipo de economía cuya lógica de producción tiende más a la satisfacción de las necesidades básicas de los productores y sus grupos familiares, que al incremento constante de beneficios, que desarrolla un proceso de reinversión y capitalización”* (Lara Martínez, 2013).

En esta lógica de subsistencia, se invierte más en el capital social y menos en el capital material. Para Eric Wolf (1971), este razonamiento campesino responde a tres aspectos específicos; primero el fondo de reemplazo, es decir, obtener el mínimo necesario para reemplazar su equipo mínimo de producción y consumo, esto garantiza la cosecha, insumos o dinero para la próxima temporada, seguido del fondo ceremonial, es utilizado como fondo de gasto para mantener las relaciones sociales relativamente estables y crear un sistema de prestigio, el tercer aspecto es el fondo de renta que consiste en arrendamiento de tierras, pagar créditos entre otros gastos adicionales para la producción.

Con respecto a la comunidad Santa Marta, la población en su gran mayoría son pequeños agricultores, de maíz, frijol y hortalizas relacionados a la milpa, complementa la economía de la comunidad Santa Marta, con trabajo asalariado y las remesas del exterior, en donde la migración representa una estrategia

económica de subsistencia, por lo tanto, se presenta a los pobladores como semicampesinos, es decir, *“combinan la economía campesina o de subsistencia con actividades propias de la economía empresarial capitalista”* (Lara Martínez, 2013).

A manera de hipótesis se considera que la comunidad Santa Marta, está constituida por una población de pequeños agricultores, predominantemente semicampesinos que sobrevive a través de una economía de subsistencia y actividades propias de la economía capitalista.

#### **2.4.2 MODELOS DE GRUPOS DOMÉSTICOS**

Uno de los elementos centrales de la estructura social de la comunidad Santa Marta, son los grupos domésticos que incorporan diversos tipos de familias, pero para comprender la composición de los distintos grupos domésticos, se propone estudiarlos desde los elementos constitutivos de su composición social.

Los grupos domésticos, *“se definen básicamente por la combinación de dos factores: la residencia y el consumo. Los miembros del grupo domestico son todos los que habitan en una misma vivienda y, por tanto, constituyen una unidad de consumo”* (Arizpe, 1973).

Los tres elementos constitutivos desde los que se aborda los grupos domésticos son: su base material, la composición social, las normas y valores que los rigen. Referente a la base material de los grupos domésticos está constituida por la vivienda y sus implementos que se encuentra en ella, de esta manera ayuda a visibilizar la dinámica de las familias entorno a los lugares de residencia.

En la composición social se dividen fundamentalmente en familias tipo nuclear o conyugal que consiste en marido, mujer y prole, además están las familias extendidas que agrupan un mismo marco de organización, conformadas por varias familias nucleares y otras variantes de familia extendida (Wolf, 1971).

Entre las variantes, se considera una familia nuclear o conyugal incompleta y una variedad de familias ampliadas, constituidas en algunos casos por la mezcla de familias nucleares, constituyendo lo que se ha denominado “el ciclo de desarrollo del grupo doméstico”, a través del cual pasan de un tipo de familia a otra. (Arizpe, 1973).

Para comprender los valores y normas que rigen la vida familiar y las relaciones entre parientes, se estudió el sistema de parentesco de los grupos domésticos.

Según Lara-Martínez, *“en las poblaciones campesinas de Mesoamérica ha predominado el sistema de descendencia fundamentalmente cognático, pues se reconocen ambas líneas de descendencia, la del padre y la de la madre, si bien la línea paterna (patrilinealismo) tiende a ser más importante que la línea materna, siempre existe la opción de afiliarse al grupo de solidaridad que deriva de la descendencia materna, por lo tanto se define como sistema ambilineal.”* (Lara Martínez, 2013: 94). Esto produce que el grupo de residencia sea más importante que el grupo de descendencia.

En este sentido, es importante identificar el tipo de relaciones que establecen los grupos domésticos. Es decir, explicar las alianzas que crean las familias al interior del grupo y también los lazos de solidaridad que establecen con otros grupos domésticos emparentados y vecinales.

En estas relaciones de solidaridad al interior de la familia, se desarrollan en primera momento a través de las relaciones verticales, es decir, entre sujetos que ocupan posiciones de poder asimétrica, como las relaciones entre los padres y los hijos.

Entre ellos se establece un tipo de relación basada en la lógica del don, el donante da algo de manera implícita, pero en alguno caso espera una retribución que no se dé en objetos materiales, sino en convivencia, lealtad y apoyo moral.

En cambio en la relación entre hermanos es de reciprocidad, el cual el flujo de bienes y los servicios corre en ambas direcciones. (Lara Martínez, 2013)

La importancia de identificar la organización familiar campesina a través de los grupos domésticos o unidad residenciales, está relacionada con la hipótesis planteada donde la comunidad se estructura desde los grupos domésticos, por lo tanto influye en la dinámica sociocultural de la estructura global, además representa la base de la organización política y social de la comunidad.

### **2.4.3 ANÁLISIS DE LA DIMENSIÓN POLÍTICA**

Para comprender la esfera política es necesario tener presente el contexto histórico de la comunidad Santa Marta, debido a lo experimentado durante el conflicto político-militar inicio en los años 1970. Esta experiencia obtenida es esencial para comprender la forma de organización.

Por lo tanto, se establece un propósito de identificar el sistema político de la comunidad Santa Marta desde una perspectiva antropológica, manteniendo una relación de interdependencia con las otras instancias de la estructura social, se propone mantener la visión de la totalidad estableciendo una relación dialéctica con los procesos de empoderamiento político por parte de las comunidades.

Estos procesos políticos están relacionados con el interés público, es decir, "*objetivos públicos, deseados por un grupo en cuanto grupo*" (Varela, 2005), pero para realizar los objetivos es necesario la centralización, distribución y uso diferenciado del poder en función de los intereses públicos.

Para conceptualizar y comprender el poder en la comunidad Santa Marta, se retoman las ideas de Richard Adams sobre la teoría del poder social, donde se considera la sociedad como sistemas abiertos donde implica un flujo de energías, donde el elemento clave es incrementar los grados de control de las fuentes de energía.

*“A partir de este contexto se podrá entender el poder social como la habilidad de uno para hacer que otro haga, lo que uno quiere que haga, a través del control de los procesos energéticos”* (Varela, 2005). Pero no sólo consiste en el control de los recursos estratégicos en sí mismo, porque estos pueden cambiar con el tiempo, por lo tanto Varela propone que se debe tener el control de la producción y distribución de los recursos significativos de una comunidad determinada, que son los recursos que los sujetos sociales establecen como trascendentes, por lo tanto, a mayor control de los recursos significativos supone mayor centralización del poder.

En esta producción y control de recursos significativos, las estructuras de poder de la comunidad Santa Marta construyen símbolos con sus respectivas formas y funciones simbólicas en relación con el poder. Lo importante según Abner Cohen (1979), es la interpretación política de las instituciones no políticas y de la forma como lo simbólico inciden en la política local, nacional y global. De esta forma la investigación aborda el sistema político formal y especialmente el sistema político ampliado de la comunidad Santa Marta donde se encuentra las estructuras políticas de carácter semi-informal e informal.

## **2.5 ANÁLISIS E INTERPRETACIÓN DEL RITUAL**

Victor Turner define el ritual como: *“una conducta formal prescrita, en ocasiones no dominada por la rutina tecnológica, y relacionada con la creencia en seres místicos”*, (Turner, 1980), esto aplica para rituales religiosos, pero en el caso de rituales cívico-políticos de la comunidad Santa Marta, las fuerzas pertenecen a la sociedad humana.

Victor Turner (1980), define dos etapas mayores para la interpretación del ritual, iniciando con la identificación de la estructura social creada por los sujetos y luego establecer el marco donde se realizaran las actividades simbólicas.

En la primera etapa del estudio ritual se muestra la estructura social; es importante porque esta condiciona la actividad simbólica y el desarrollo del ritual, pero establece una relación dialéctica porque los sujetos inciden también en las estructuras sociales. Con base a este contexto se identifica las asociaciones, grupos de poder, facciones y otros sujetos sociales involucrados en la creación de los diversos rituales.

Después se interpreta el sistema de símbolos en el desarrollo de los rituales políticos principales, teniendo en cuenta que el símbolo es considerado la unidad mínima del ritual, pero Turner (1980) no reduce el símbolo a su carácter cognoscitivo, sino que también está asociado con relaciones de campos de poder y relaciones de fuerzas basadas en intereses y objetivos de vida.

Por lo tanto, los símbolos son construidos por sujetos sociales, que pertenecen a las estructuras de la comunidad, encargadas de la creación del ritual, estas estructuras condicionan el ritual, e impactan en la vida cotidiana y las relaciones de poder.

En el desarrollo de los rituales se identificaran los símbolos que están transmitiendo un significado, en base a la siguiente clasificación:

*“Los símbolos pueden clasificarse en dos tipos: símbolos dominantes que le dan sentido a la ceremonia o a una fase de esta y son portadoras de significados claves para la cultura global de la comunidad; y los símbolos instrumentales, que constituyen una amplia gama de símbolos, los cuales crean la secuencia sintagmática de una ceremonia: sus contenidos solo pueden interpretarse en función del ritual que están incorporados”*. (Lara Martínez; 2013).

El símbolo dominante está siempre presente y está más allá de las actividades simbólicas dentro del ritual, pero el significado de los símbolos es diferente para los diversos sujetos de un grupo social, porque hay una variedad de referentes a veces contrarios, pero por su propia característica de unificar variedad de

significados, siempre transmite valores que no se cuestionan, los símbolos dominantes promueven la acción social y todo gira alrededor de ellos.

Los símbolos instrumentales o auxiliares se definen en función del ritual, dan sentido a la ceremonia ritual pero son específicos en el ritual, se presentan de forma concatenada; por ejemplo, la música, imágenes, oraciones, colores, etc., se trasmite a nivel sensorial y tiende a transmitir emociones fuertes, en algunos casos de carácter grotesco, además se captan sin mayor esfuerzo a través de la experiencia física y directa de los sentidos. El juego de colores es clave dentro del sistema de símbolos porque se funden en los símbolos y transmiten un mensaje.

### **3. CONTEXTO GEOGRÁFICO**

#### **3.1 ENTORNO Y CARACTERÍSTICAS GEOGRÁFICAS DE CABAÑAS**

Es pertinente presentar las características generales del departamento de Cabañas y el municipio de Victoria, porque nos brinda un panorama sobre aspectos históricos, ambientales, políticos, económicos y demográficos de esta micro-región.

Las condiciones socioambientales, regularmente son similares en los diferentes municipios, cantones y caseríos del departamento e influyen y condicionan la dinámica sociocultural, los modos de vida y las relaciones socio-ambientales que establecen los habitantes de Santa Marta en relación con el departamento.

El departamento de Cabañas *“pertenece a la zona central de la República. Está limitado de la siguiente forma: al norte, por el departamento de Chalatenango y la República de Honduras; al este, por el departamento de San Miguel y la República de Honduras; al sur, por el departamento de San Vicente; al oeste, por*

*el departamento de Cuscatlán*". (Instituto Geográfico Nacional "Ing. Pedro Arnoldo Guzmán, 1998: 10).

### **MAPA DE EL SALVADOR, DEPARTAMENTO DE CABAÑAS, AÑO 2016.**



#### **FUENTE:**

**[http://commons.wikimedia.org/wiki/File:El\\_Salvador\\_Caba%C3%B1as\\_location\\_map.svg](http://commons.wikimedia.org/wiki/File:El_Salvador_Caba%C3%B1as_location_map.svg)**

La extensión territorial del departamento es de 1103.51 km<sup>2</sup> de área total, se divide en 1099.91 km<sup>2</sup> es área rural y 3.60 km<sup>2</sup> área urbana, demostrando que la mayoría de la población está localizada en el área rural del departamento. De acuerdo al censo oficial de 2007, el total de población es de 79.122 mujeres y 70,204 hombres, sumando un total de 149,326 h., representando el 2.6% de la población a nivel nacional, con una densidad de 135 habitantes por km<sup>2</sup>. (DIGESTYC, 2008)

El departamento de Cabañas es el menos poblado del país, con una densidad poblacional relativamente baja. La poca densidad poblacional se debe a diferentes eventos históricos, de acuerdo con los censos oficiales, desde 1930 el departamento contaba con una población total de 59,081h.

En el año de 1971 un total de 131.081 h., se registró un incremento en la población, porque era una tendencia demográfica en el país, pero se mantenía baja en comparación con otras regiones como la región central del país, pero

este incremento de población se reduce durante el periodo del conflicto político-militar entre los años 1970-1980.

En el censo de 1992 indica una población total de 138.426 habitantes, demostrando un bajo incremento en los últimos 25 años. (Instituto Geográfico Nacional "Ing. Pedro Arnoldo Guzmán, 1998: 12).

Los datos muestra que diversos fenómenos ambientales, políticos y socioculturales; antiguos y recientes que generaron la migración de la población, por ejemplo, el conflicto político-militar que inicio en los años 1970, influyó en las dinámicas migratorias de los habitantes, por las condiciones socioeconómicas y políticas que estos procesos generaron, el poco acceso a tierras fértiles en buenas condiciones, en algunas zonas se dificulta por los accidentes geográficos de la región o porque han sido acaparadas por los empresarios y terratenientes.

Entre los principales rubros económicos que caracterizan al departamento esta: la agricultura, la ganadería, industria y el comercio, Además cuenta con dos distritos mineros como son: San Isidro [conocido como el Dorado] y Jutiapa. En el primer distrito su mineralización es oro y plata, mientras que Jutiapa es explotación de cobre. (Ibídem, 1998).

En el caso de las minerías, estas han sido explotadas por la empresa transnacional, por lo tanto no ha generado beneficios económicos a la población del departamento, por el contrario generó contaminación ambiental.

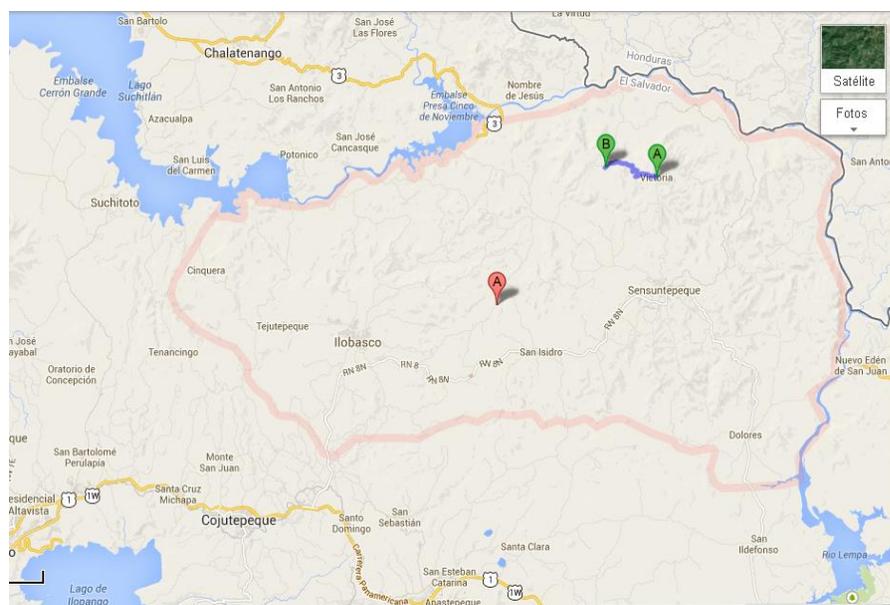
Es importante resaltar los indicadores de las actividades económicas reflejan que el departamento experimenta cambios en la producción, el consumo y el valor agregado de los bienes. La transformación se dio por el cambio de rubro económico, las condiciones del mercado y las políticas económicas que favorecen a otros sectores, como el de servicios y el comercio.

Según el VII censo económico de 2005, el departamento experimenta un incremento en el rubro del comercio, es el sector que más establecimientos posee con el 73.45%; servicios contribuye con el 12.6%, la industria participa con el 9.83%; transporte y comunicaciones el 3.89%; construcción con el 0.15% y electricidad el 0.08%. (DIGESTYC, 2008)

En este sentido, se observa que el comercio genera el 62.75% de los empleos, así también genera las mayores ventas y otros ingresos al departamento. Con base a estos resultados, se observa que las actividades agropecuarias están siendo desplazadas por otras actividades económicas.

En algunas familias rurales de Santa Marta dedicadas tradicionalmente al cultivo de la milpa, están adoptando otras formas de obtener ingresos económicos, en el desarrollo de la investigación se esclarecerán las estrategias y motivos de los cambios.

**MAPA DEL DEPARTAMENTO DE CABAÑAS. INDICADOR VERDE LETRA A: MUNICIPIO DE VICTORIA. INDICADOR VERDE LETRA B: CORRESPONDE A LA COMUNIDAD SANTA MARTA, AÑO 2016.**



**FUENTE:** <https://maps.google.com>

### **3.2 MUNICIPIO DE VICTORIA**

El municipio de Ciudad Victoria, “situada a 830.0 m s. n. m (metros sobre el nivel del mar). A 8.4 km. Al norte de la ciudad de Sensuntepeque. Esta limita al norte con el municipio de Nombre de Jesús (departamento de Chalatenango) y la República de Honduras; al este, por la República de Honduras y el municipio de Sensuntepeque; al sur y al oeste, por el municipio de Sensuntepeque. (Instituto Geográfico Nacional “Ing. Pedro Arnoldo Guzmán, 1998: 80).

La dimensión territorial está dividida en; área rural 146.80 km<sup>2</sup> y aérea urbana 0.15 km<sup>2</sup>, sumando un total de 146.95 km<sup>2</sup>. La población total 12,626 habitantes, divide según sexo en: 5.893 hombres y 6,733 mujeres, residen 1.312 en zona urbana, 11.314 localizados en el área rural (DYGESTIC; 2008).

Para su administración, el municipio se divide en 10 cantones: Azacualpa, El Caracol, El Zapote, La Bermuda, La Uvilla, Paratao, Rojitas, San Antonio, San Pedro, Santa Marta y 57 caseríos. (Instituto Geográfico Nacional “Ing. Pedro Arnoldo Guzmán, 80-81, 1998) (Barberena, 1998: 391)

### **3.3 ASPECTOS GEOAMBIENTALES**

La importancia de identificar el entorno medioambiental donde se desarrollan las dinámicas sociales y económicas de los habitantes de Santa Marta. Es indispensable para estudiar las relaciones y las formas adaptativas entre los seres humanos y el ambiente que los rodea, así también los límites o fronteras físicas que se establecen. Los diferentes aspectos geográficos a través del tiempo han condicionado las dinámicas económicas, sociales y políticas en el municipio.

Con respecto a la hidrografía del municipio, encontramos los diferentes ríos que riegan el municipio. El departamento Cabañas está asentado sobre una porción de la cuenca hidrográfica del río Lempa. El río Lempa hace su entrada en este municipio en lugar donde intercepta con el río Copinolapa, a 9.5 km al noroeste

de ciudad Victoria. El río Lempa corre con rumbo oeste a este y sirve de límite departamental entre Cabañas y Chalatenango. Al mismo tiempo sirve de límite internacional entre las repúblicas de El Salvador y Honduras.

Además, se encuentran otros ríos principales y quebradas, como el antes mencionado Copinolapa, corre con rumbo sur a norte, sirviendo como límite municipal entre Sensuntepeque y el municipio de Victoria, la longitud del recorrido es de 12.0 km.

El siguiente listado corresponde a otros ríos y quebradas identificadas: ríos Guamulepa y Guayquiquira; quebradas: Los Mendoza, El Bosque, Las Latas, El Tular, Ilila, El Obraje, Las Higueras, La Caldera, Los Chagüites, Santa Rosa, de Apante o de Chamoco, San Felipe, El Palmar, de la Uvilla, El Rodeo, de La Sierpe, La Presa, del Níspero, Paso Hondo, del Salto, de la Hacienda, de la Laguneta, El Sincuyo, Ceiba Alta, El Zancuyo, La Cuchilla, Caragual, La Bermuda, o El Zapote, La Vainilla, Seca o de Rojitas, El Caracol, Las Jícaras, La Rita, Catarina, Paratao, Peña Colorada, La Joya y Azacualpa. (Instituto Geográfico Nacional "Ing. Pedro Arnoldo Guzmán, 1998: 82-83) (Barberena, 1998: 397)

Paradójicamente aunque se identifica un número significativo de afluentes de agua, no todos los habitantes tienen las mismas condiciones para acceder al agua. Los principales problemas del municipio; es el acceso al servicio de agua potable y la calidad de agua que consume.

La población utiliza estos recursos hídricos, en algunos casos el agua no es de óptima calidad, o no abastece a la población con la cantidad suficiente para el consumo, también el acceso es deficiente, una de la razones es que no todos los cantones y caseríos tienen un sistema de agua que abastezca los hogares, por lo tanto, estos tiene que movilizarse para obtener el recurso. Pero los ríos, quebradas y cerros no solo son utilizados para obtener el recurso hídrico, una

gran cantidad de ellos son utilizados como espacios de recreación y esparcimiento, es decir, se utiliza con fines de turismo local.

Otro rasgo más notable dentro del municipio es la orografía del municipio, es decir las elevaciones y relieves que comprende los diferentes cerros donde se desarrollan actividades socioeconómicas, específicamente los cultivos agrícolas, debido a que las milpas se cultivan sobre estas superficies, en algunas zonas las condiciones y el acceso no son muy favorables para una buena producción.

Los suelos de municipio se clasifican como: "Litsoles y Entisoles (Fase ondulada, a montañosa muy accidentada). Latosoles Arcillo Rojizos y Litsoles. Alfisoles (Fase pedregosa superficial, de ondulada a montañosa muy accidentada)" (Instituto Geográfico Nacional "Ing. Pedro Arnoldo Guzmán, 1998: 82-83).

Algunos cerros donde habitantes de Santa Marta realizan la agricultura y en algunas actividades sociales de esparcimiento están: La Pinte, La Tabla, La Chiva, El Muerto, Redondo, La Doncella, Cueva de Los Zopes, El Quebrachón, Plan de los Ranchos, Chino, El Picacho, El Brujo, El Tempisque, La Cuevona, Altamizal, Las lomas, El Copinolón, El Salitre, (Ibídem, 1998: 82).

### **3.4 CANTÓN SANTA MARTA**

Santa Marta está localizada en el municipio de Victoria, departamento de Cabañas, El Salvador. Limita al norte con los cantones de San Antonio y Peña Blanca, al sur con Quebrada Honda y Cantón San Lorenzo del municipio de Sensuntepeque, al occidente con río Copinolapa, Cantón Cerro El Toro y Trinidad del municipio de Sensuntepeque, finalmente al oriente con el Cantón El Zapote.

El territorio en Santa Marta es un paraje ubicado entre cerros, de tipo húmedo subtropical, *"situada a 600 m s. n. m, con una distancia de 13 km de la Ciudad de Victoria, a 22 km al norte de Sensuntepeque, la cabecera departamental de*

*Cabañas, y a 103 km al nororiente de la ciudad capital de San Salvador*". (Loose, 57, 2002).

El clima en Santa Marta es cálido, pertenece a tipo de tierra caliente igual que el municipio, pero se incrementan las temperaturas debido a que se ubica a menor altura sobre el nivel del mar, dependiendo la zona, las alturas varía entre los 500 a 600 m s. n. m.

La vegetación es considerablemente abundante en la periferia de la comunidad, pero en las zonas de viviendas se observa una disminución de flora y de especies arbóreas y frutales, efectos de los mismos asentamientos humanos, se reduce los recursos ambientales.

Con respecto a la fauna, se encuentra diversidad de animales domésticos como los son: gatos, perros, cerdos, caballos y aves de corral que se encuentran en grandes proporciones en la mayoría de viviendas, también se observa en menor medida ganado vacuno deambulando entre los caminos vecinales.

Para llegar a Santa Marta, primero hay que dirigirse a Sensuntepeque, cabecera de Cabañas, viniendo de la ciudad de San Salvador a través de un red carreteras que se comunican, estas son: la carretera Panamericana (CA-1), la Carretera Interamericana (210), y la carretera pavimentada o Ruta Nacional (212), luego dirigirse al municipio de Victoria y desplazarse en la calle de terracería hacia Santa Marta.

Al utilizar el transporte público, se aborda la ruta 112 con destino a Sensuntepeque, en la terminal de oriente en San Salvador, el tiempo estimado de viaje es de 2 horas, 30 minutos. Luego se debe transbordar el autobús ruta 604 de Santa Marta. Los horarios de salida desde Sensuntepeque hacia Santa Marta son; 11:00 a.m. y 3.00 p.m. Otra opción de acceso es por la carretera longitudinal del norte, luego dirigirse sobre la calle pavimentada hacia el municipio de Victoria.

Las condiciones para llegar se complican, debido a los accidentes geográficos. Una calle de terracería desciende desde el municipio hasta llegar a Santa Marta, a través de curvas y declives pronunciados. La calle en invierno experimenta más deterioro, debido a la composición de los suelos arcillo rojizo (semi-barroso), la superficie pedregosa suelta, dificultando el acceso de vehículos.

La cantidad de población, según el censo de la Unidad de Salud de Santa Marta (2014), se estima una población de 2797 habitantes, distribuida en cuatro caseríos, los dos principales caseríos contienen una división interna territorial llamadas “colonias”, que se detallan a continuación: caserío Santa Marta, se divide en las colonias: Los Laureles, La Ceiba, 10 de Octubre, Buenos Aires, 5 de Noviembre. Caserío Valle Nuevo, se divide en las colonias: Las Brisas, La Vega, El Desvío, El Campo. Los otros dos caseríos restantes ubicados a una distancia de un 1 km. Aproximado, encontramos a occidente San Felipe y al oriente el caserío El Rodeo.

Al interior de la comunidad la infraestructura está en constante transformación, se observa: casa de tipo mixto o ladrillo en su gran mayoría, casa de adobe y lámina en menor medida. Los espacios públicos son: el centro educativo 10 de Octubre, la plaza de la comunidad, la iglesia, dos escuelas de educación básica (el Rodeo, San Felipe), una guardería, dos casas comunales (Santa Marta Centro y Valle Nuevo), tres canchas de fútbol (El Campo, El Rodeo, Valle Nuevo), y en remodelación la canchita que será utilizada para voleibol, basquetbol y bailes.

## **4. HISTORIA LOCAL**

### **4.1 ÉPOCA PRECOLONIAL**

*“Las primeras expediciones españolas, que se desplazaba de Guatemala hacia el sur y desde Nicaragua hacia el norte, entraron en tierra que, en comparación con las mayoría de regiones de Centro América, estaba bien poblada por grupos indígenas de variados antecedentes culturales” (Browning, 1975: 55).*

El grupo étnico Pocoman, se asentaba al noreste del río Lempa y el grupo étnico Ixcas con grupos aislados de Matagalpa, al norte y este de Lempa. David Browning (1975) considera que esta división es arbitraria y probablemente estuviesen en contacto directo a lo largo de la frontera norte, influyendo unos con los otros en el desarrollo cultural.

Además, el grupo étnico Pipil que comprendían desde las orillas del río Lempa hasta el río Paz cohabitan la región (Barón Castro, 2002). En este sentido, los primeros habitantes de Santa Marta muy probablemente dependan de algún grupo étnico o mezcla de los antes mencionados.

Esta zona fronteriza montañosa, con suelos delgados y rocosos, no estuvieron escasamente poblados como se tiene conocimiento, lamentablemente cronistas españoles lo documentan poco durante la colonia. Los antiguos habitantes se dedicaban a las actividades agrícolas en la milpa, el cultivo del maíz, frijol, calabazas y chiles era lo principal, *“el uso de la tierra y la recolección de sus frutos era parte inseparable de su existencia cotidiana”* (Browning, 1975: 32).

En la actualidad en Santa Marta, se observa relativa continuidad con las prácticas agrícolas y culturales que aún perviven, tales como; el trabajo agrícola no ha diversificado significativamente los cultivos, ni tampoco la forma de relacionarse con el medioambiente.

## **4.2 ÉPOCA COLONIAL**

Desde el año 1524, se dan las primeras invasiones españolas, se reconoce la habilidad indígena sobre el manejo y relación con el medio ambiente. Browning (1975) afirma que los españoles intentaron organizar esta habilidad con fines comerciales y económicos, pero no fueron capaces de comprender la cosmovisión indígena.

Así la invasión gradual modificó la cultura pre-colonial, por medio del uso de nuevas herramientas y formas de trabajar la tierra, pero los efectos de estos procesos de aculturación, no pudieron borrar antiguos métodos y prácticas prehispánicas cotidianas.

Los grupos étnicos resistieron dispersándose en el campo, aunque debilitada la estructura social, “*después de la conquista [invasión], esta característica de asentamiento móvil y disperso, le sirvió al indio para escapar del sistema español.*” (Browning, 1975: 68).

Pero no todos logran evadir la explotación europea, debido a que autoridades coloniales modifican la estrategia de colonización, enfocándose en la tenencia de tierra, generando procesos que eliminaron o redistribuyeron la población indígena (Ibídem, 1975: 76-77).

Esta dinámica de vivir en aldeas dispersas dentro de los límites de haciendas o fincas estuvo presente en Santa Marta hasta el periodo del conflicto político militar que inició en los años 1970.

Es claro que los límites territoriales no estaban claramente definidos por los movimientos internos migratorios, pero la referencia nos dice que en las postrimerías del siglo XVIII, el municipio de Victoria, [centro administrativo del municipio al cual pertenece Santa Marta] era denominado como; el paraje Chocaique, en la jurisdicción del partido de Sensuntepeque [Tihuapa].

Según el corregidor intendente don Antonio Gutiérrez y Ulloa (1962), la población era de 158 personas en el año 1807. El nombre vernáculo de esta población es de origen lenca y significa, en idioma poton, “el pueblo blanco” o “pueblo del mimbral”, ya que proviene del choco, chógo, blanco, mimbre, yaique o ayk'im, pueblo, caserío, lugar habitado. (Larde y Larín, 2000: 608-609).

Diferentes procesos históricos durante los siglos XVI, XVII y XVIII, redujeron a la población indígena, por causa de epidemias, el mestizaje y la expropiación de tierras para convertirlas en haciendas, convirtiendo en antiguos dueños en colonos, generando un movimiento forzado de mano de obra hacia las haciendas.

Estos hechos cambiaron el modelo de asentamiento, *“los dos cambios principales que se produjeron en el periodo colonial en el sistema de asentamiento, fueron la repoblación en sitios diferentes y la introducción de las haciendas como núcleos de asentamiento rural”* (Browning, 1975: 144).

*“Muchas comunidades indígenas de las tierras altas del norte, en la parte oriental del río Lempa y a lo largo de las llanuras costeras han desaparecido por completo”* (Ibídem; 1975:148)

La afirmación hecha por Browning, fortalece la hipótesis, que en Santa Marta, no se puede considera actualmente una población indígena, nadie los reconoce como tal, ni ellos se auto-identifican como indígenas.

Además se establecieron haciendas en la región donde se ubica Santa Marta, transformando nuevamente el modelo de asentamiento que predominó hasta la época del conflicto político-militar que inició en los años 1970.

### **4.3 SIGLO XX**

Los datos que se registran durante este siglo, inicia con los censos de población y vivienda en 1930, refleja una población total del municipio de Victoria de 7,050 h., hasta el censo del 1950 aparece reflejado Santa Marta como un cantón del municipio de Victoria, con una población de 1,797 h., este mismo año, *“Peña Blanca y Santa Marta, eran territorios privados, hacendados que poseían sus colonos para el trabajo de sus haciendas y pequeños propietarios. Muchos de los habitantes de Santa Marta en su memoria no registran a Santa Marta y Peña Blanca como un cantón, sino como una hacienda agrícola”*. (González, 2012: 8)

Según Ana González (2012). Los dos principales terratenientes a mediados del siglo XX, eran Alejandro González y Locadio Bonilla, estima que la cantidad de tierras con base a la herencia que recibieron los hijos de González, fue de un aproximado de 1,920 mz, algunas de las tierras son las que actualmente le pertenecen a la comunidad Santa Marta.

*“La adquisición de nuevas tierras extendía el territorio de los hacendados, pero a la misma vez la población aumentaba y con este hecho de venta de tierras, muchos colonos se quedaban sin tierra donde cultivar y vivir, la tierra disminuía para el colono, y para las cosechas de subsistencia.”* (Ibíd., 2012: 10)

Los datos del censo de 1961, reflejan un incremento en la población de Santa Marta, contabilizando 2,046 h., en este periodo estaba constituida de un 5% a 10% por minifundistas y en un 85% por agricultores bajo un *“sistema de coloniaje [terraje] que caracterizaba las relaciones de tenencia de Santa Marta, el campesino, o colono, vivía en una propiedad y trabajaba un pedazo de tierra cultivando los granos básicos de subsistencia: maíz, maicillo y frijol, a cambio de una porción de su cosecha”*, (Loose, 58, 2002)

*“Antes de la guerra éramos personas pobrecitas, que solo vivíamos alquilando la tierra para cultivarla, en esos tiempo no se cultivaba con abonos, con cosas químicas, a pura cuma.... Así nacimos sin nada, para vivir éramos colonos. El requisito para vivir en esas tierras, teníamos que hacer días de cerco, días de trabajarle al patrón, y pagar un porcentaje de lo que se cultivaba y si la cosecha estaba mal y no se le pagaba al patrón, para el siguiente año ya no teníamos para cultivarla, así era la vida de nosotros antes”* (Relato de Informante #3, colonia Valle Nuevo, marzo, 2014)

Se cultivaba maíz y frijol, que consistía en la base de alimentación y para obtener dinero junto a otros insumos para suplir otras necesidades básicas familiares, algunas mujeres preparaban jabón con semilla de aceituna:

*“En marzo recogía la semilla de aceituna, entonces la quebraba y sacaba la pepita, y recogía un montón de ceniza y hacía la coladera y de esa lejía hacía el jabón, ese nos servía para lavar la ropa y bañarnos, había gente que lo vendía”* (Relato de Informante #1, colonia Las Vegas, febrero, 2014)

Debido al deterioro de la tierra y el bajo nivel de vida, causado por la dominación y explotación de los terratenientes, en un contexto de crisis económica, política y social en el país, algunos campesinos combinaban la economía de subsistencia, basada en la producción de granos básicos a pequeña escala, con la economía monetaria capitalista, identificada con las cortas de café, caña de azúcar y algodón, que realizaban en otros departamentos del país.

A mediados del siglo XX, en Santa Marta predominaba la carencia de servicios básicos; sin electricidad, agua potable, carreteras, transporte público, servicios médicos, educación de calidad, más del 80% de la población era Analfabeta en Santa Marta. (Loose, 59, 2002).

*“Las viviendas estaban construidas de bahareque, adobe, zacate y teja, distantes una de otras, lo que dificultaba la comunicación entre familias y, consecuentemente, la organización de la comunidad. Entre las pocas actividades realizadas estaban las fiestas o festejos ocasionales en las escuelas, de algún día festivo y más regularmente, las celebraciones religiosas”* (Loose, 59, 2002)

#### **4.4 SURGIMIENTO DE LA CONCIENCIA REVOLUCIONARIA**

Un breve contexto histórico previo al conflicto político-militar: Cabarrús propone que desde 1950 la estructura agraria en El Salvador cambia y se reestructura a favor de la clase dominantes, limitando el acceso a tierras por el campesinado

salvadoreño. La crisis política, económica y social incrementa en los años 60, ante la consolidación de los regímenes militares a través de un nuevo partido estatal oficialista, el Partido de Conciliación Nacional (PCN), paralelamente en San Salvador surgen movimientos sindicales.

En los años 60 el ingreso de la economía nacional al Mercado Común Centroamericano, con el objeto de fortalecer el desarrollo industrial, fue incapaz de absorber a la fuerza laboral campesina, generando un descenso en el nivel económico. Los fraudes electorales al iniciar los años 70 generaron descontento general. (Cabarrús, 1983: 37-44).

Santa Marta no estaba excluida de la crisis que el sector agrario experimentaba, lo que facilitaba a los habitantes percibir estas condiciones adversas. En la década de 1970, la población de Santa Marta experimentó amenaza a su existencia, “los campesinos fueron directamente afectados, limitados o privados en su reproducción social, material y simbólica” (Wolf; en Alas, 2013), por un orden político-económico de carácter mercantilista a favor de las clases dominantes, que a través del aparato militar reprimía toda acción campesina.

*“Ese tiempo éramos religiosos, católicos, en el cantón solo había círculos, en una casa de alguien que fuera tan religiosa se iba a celebrar la palabra, hacían retiros, celebraciones, hacíamos procesiones por el día de San Antonio, íbamos a la iglesia de San Antonio, el 12 y 13 de Junio, seguidos había grandes procesiones para San Antonio o para las casas” (Relato de Informante #3, colonia Las Vegas, febrero, 2014)*

*“Como el [año] 68 la gente iba a unos cursillos, habían unos padres italianos aquí en Sensunte, la gente que iba salía bien consiente, pero por la iglesia, había un profesor aquí que trabaja como cursillista, pero al mismo tiempo les decían iba a ver un tiempo que tenían que amarrarse los pantalones, decían que un buen cristiano tiene que sufrir, así se fue*

*haciendo, ya después venía el padre ya más directo. Después ya no hacía misa, nos reuníamos debajo de un palo o en una casa, ya no buscábamos la iglesia” (Relato de Informante #1, caserío San Felipe, Junio, 2014)*

Este trabajo de concientización a mediados de la década de 1970, en un principio correspondió a la organización religiosa a través de las Comunidades Eclesiales de Base (CEB); los sacerdotes, celebradores de la palabra, evangelizadores, catequista y grupos de lectura, realizaron el trabajo de concientización. La participación en actos religiosos, permitió escuchar las homilias de Monseñor Oscar Arnulfo Romero, que eran grabadas en cassette y en los círculos de estudio discutían y reflexionaban el mensaje.

*“Con la nueva interpretación de la palabra y la ayuda de lo impartido por los sacerdotes y catequistas, se iniciaron los grupos cristianos, es decir líderes católicos en comunidades rurales como Santa Marta, con el objeto de que estos líderes fueran los que dieran a conocer la nueva interpretación de la Biblia y la Palabra de Jesús. Los sacerdotes se apoyaron en la organización tradicional de la iglesia católica, por ejemplo, los Caballeros de Cristo Rey, para seleccionar a los líderes católicos que llevarían las nuevas enseñanzas evangélicas” (González, 2012)*

*“Los y las catequistas eran del mismo cantón Santa Marta orientados/as por personas que habían participado en CEB, empezaron a formar grupos de ocho a diez personas, se reunían los domingos para estudiar la Biblia en relación con la realidad” (Loose, 2002: 67)*

Las CEB respondían a otra orientación ideológica de la iglesia católica, conocida como la teología de la liberación, la opción preferencial por los pobres, donde las condiciones de pobreza, exclusión y opresión, no eran aceptadas como tal, y no la consideraban mandato divino, sino que era ocasionada por acciones humanas.

En este sentido *“la ideología es entendida como un sistema de símbolos que orientan a la acción política, la ideología como discurso da sentido a la realidad y orienta a la acción política.”* (Geertz, 1987), por consiguiente la organización religiosa facilitó al movimiento campesino de Santa Marta, una conversión religiosa, que significó una conversión política, que permitió a la población integrarse a las organizaciones revolucionarias de corte político-militar.

Otras organizaciones que facilitaron la organización política de la comunidad, fue el FECCAS-UTC, se encargaban de informar a la población, luego entregar documentos que estudiaban y luego discutían, *“Jesús González comenta; comenzamos a reunirnos clandestinamente unos pocos del cantón con gente de afuera, ellos traían una carta denominadas “las cartas de Domingo Beltrán, la cual decía la realidad de los campesinos, y así fue como comenzamos por medio de la nueva palabra y la preparación política”* (González, 2012: 16)

Un dirigente del caserío San Felipe nos relata:

*“Cuando se comenzó en San Salvador las manifestaciones a repudiar, ya los curas que predicaban la teología de la liberación, los fueron identificando de promotores, así comenzó la organización. La etapa de organización política surgió cuando se incrementó la represión en San Salvador, venían orientados. Entonces era organizarse, para enfrentarse armadamente, entrenándose militarmente, todos nos organizamos, hacer ejercicio y hacer el movimiento militar.*

*El discurso político era que teníamos que organizarnos, ponían el ejemplo de las injusticias que estaban pasando, usaban las comparaciones, por ejemplo, decían: árbol que no da fruto hay que cortarlo y tirarlo al fuego, luego la gente comenzaba a pensar y a ver si alguien no se organizaba, era como que no diera frutos había que sacarlo [eliminarlo en algunos casos].* (Relato de Informante #1, caserío San Felipe, junio, 2014)

*“Hasta después nos enseñan la ideología de izquierda, ahí estaba el Marxismo, Farabundo Martí, el Che Guevara, Lenin, el otro se llamaba Marcial, pero aún hay gente que no sabe eso, no lo conoce, eso es una teoría, porque muchos se organizaban y no sabían, ni porque el nombre de FPL. Después no se habla de la religión, se hablaba en los círculos, de ver donde requisar una pistola, comenzarse armar, para defender. A un policía se le quitaban las carabinas, y así se fue armando la gente y vino ayuda de afuera.”* (Relato de Informante #1, caserío San Felipe, junio, 2014)

A finales de los años 1970 e inicios de 1980, por la creciente organización y vinculación a través de las organizaciones políticas, la población de Santa Marta experimenta bloqueos constantes, represión por parte de los cuerpos de seguridad (FAES, ORDEN, GN) se incrementan las ejecuciones sumarias y masacres en esta población. *“En ese tiempo lo que había eran las patrullas cantonales, se encargaban de la seguridad, esas patrullas les dieron la orden para que supervisara a la gente”.* (Relato de Informante #3, colonia Valle Nuevo, marzo 2014)

Las incursiones militares procedían del destacamento No. 2 (DM2) de Sensuntepeque, en los inicios de los años 1980 fue comandado por el coronel Sigifredo Ochoa Pérez. Se realizaron fuertes operativos en la zona, soldados y guardias reprimían a la mayoría de hombres. Esta represión obligó a que durmieran en los montes por la noche, no podían reunirse, o salir de los caseríos, se arriesgaban a capturas, golpizas, desapariciones forzosas y la muerte. (Loose, 2002: 60).

Otra forma de represión según testimonios, era por medio del reclutamiento obligatorio, *“antes las patrullas cantonales reclutaban a los jóvenes y los llevaban al cuartel, muchos lo hacían forzosamente, después a cada joven le mandaban un papel para que se presentaran al cuartel, ya lo jóvenes dijeron que no se iban*

*a presentar, y empieza a buscarlos forzosamente y luego empiezan a huir.”*  
(Relato de Informante #3, colonia Valle Nuevo, marzo, 2014)

Bajo estas condiciones de crisis económica, subyugados por terrateniente locales, reprimidos por un aparato militar, motivó a los habitantes a realizar una acción campesina, según Eric Wolf (1972) toda acción campesina corresponde en dos sentidos: la rebelión y la revolución, la primera tiende a reforzar al sistema y esquemas tradicionales, en cambio la revolución tiene como fin un cambio de sistema.

En Santa Marta se trató de una revolución, porque gran parte de la población de Santa Marta se adscribió al movimiento revolucionario campesino, en la búsqueda de la transformación del sistema social de la comunidad, rompiendo con la relación patrón-colono y también contrarrestando el aparato militar a través de la lucha política y militar, por lo tanto, tenemos *“dos factores íntimamente ligados con la génesis de la revolución salvadoreña: la situación económica y social unida o mediada por el trabajo de concientización y de politización.”* (Cabarrús, 1983).

Dos de las cinco organizaciones revolucionarias que formaron el Frente Farabundo Martí para la Liberación Nacional (FMLN) se establecieron en la región de Santa Marta. La Resistencia Nacional (RN) y las Fuerzas Populares de Liberación “Farabundo Martí” (FPL).

En un inicio se acercaron a la población a través de los movimientos de masas FAPU (Frente de Acción Popular Unificada) y el BPR (Bloque Popular Revolucionario), ambas eran parte de La Coordinadora Revolucionario de Masas (CRM). Posteriormente se organizan con la Resistencia Nacional (RN), otra parte de la población de Santa Marta integra las Fuerzas Populares de Liberación “Farabundo Martí” (FPL). De esta forma insipiente y con limitado armamento la población decide formar parte de las diferentes organizaciones revolucionarias,

algunos hombres integraron el movimiento revolucionario, iban a los campos de entretenimiento, aprendían técnicas militares, manejo de equipo, se hacía trabajo de concientización política.

Según un exjefe de pelotón originario de Santa Marta, comenta que: entre las primeras estrategias fue conformar las “Escuadras Móviles Guerrilleras”, eran los designados en realizar misiones que consistieron en; eliminar infiltrados de la organización paramilitar ORDEN, defender a la comunidad ante la represión, conseguir armamento para equipar a los primeros grupos organizados. Algunas mujeres colaboraron en diferentes actividades como: cocineras, enfermeras, mensajeras y en menor medida mujeres combatientes.

#### **4.5 INVASIÓN, MASACRES Y LOS CAMPAMENTOS DE MESA GRANDE**

En 1980 se dan las primeras invasiones y masacres realizadas por la Fuerza Armada de El Salvador. Se registran las siguientes masacres: Los Planes y El Picacho, el día 19 de junio de 1980 y en el caserío San Felipe el día 29 de julio del mismo año.

Según un testimonio presentado por dos sobrevivientes, en el VI Tribunal internacional de la justicia restaurativa en El Salvador, celebrado en Santa Marta en el año 2014, donde relatan la masacre de Los Planes:

*“El 10 de junio yo me encontraba en ciudad Victoria, en ese momento se nos acercó un joven y nos amenazó, se llamaba Luis Santamaría, y nos dijo se van arrepentir de todo lo que han hecho. El 19 de junio como a las nueve de la mañana, escuché los primeros disparos en el cantón el Zapote, entonces pasaron unas compañeras y me dijeron donde me iba ir, yo les dije que para los Planes, después vino Adela y me dijo que allá iba atacar los soldados.*”

*La tropa nos tenía bien controlado, nos estaba vigilando todos los movimiento de la gente, nos estaban observando, ya como a las 11:30 de la mañana escuchamos los disparos, ese picacho se estremecía, porque eran una sola volazón [volaban] de la gallinas, los perros aullando, el ganado corría para un lado y para otro. Se hicieron las cinco de la tarde y esas tirazón [disparos] no mermaba [disminuía], algunos huyeron a cantón San Pedro y otros al país de Honduras.*

*Teresa me contó que algunas mujeres las agarrón y las llevaron al Picacho, les dispararon fueron granadazos. Yo después de eso me fui a meter a un charral, a todo eso los helicópteros volaban y pasaban cerca donde yo estaba, luego mi mamá me dijo que el camión de soldados ya había pasado y me voy para el Picacho, al llegar solo habían dos personas y empezamos a buscar a las mujeres y encontramos los cuerpos de las cinco mujeres, nosotros con Adela queríamos llorar, pero nos dijeron las misma gente que no podíamos llorar, porque nos podían encontrar".*  
(Relato de Informante #3, colonia Valle Nuevo, marzo, 2014)

La represión violenta en la zona norte del país experimentada, provoca las primeras migraciones a las poblaciones fronterizas de la República de Honduras. Apoyados por familias hondureñas, la iglesia católica de Honduras fue a través de la organización Cáritas de Santa Rosa de Copán. Además, otras organizaciones como Visión Mundial, Médicos sin Fronteras, Comité Evangélico para el Desarrollo y Emergencia Nacional (CEDEN) y El Alto Comisionado de Naciones Unidas para Refugiados (ACNUR) responsables de dirigir y coordinar a los refugiados.

La invasión del 17 de marzo de 1981 obliga a la mayoría de la población a refugiarse en el país vecino de Honduras. El operativo contrainsurgente denominado "Tierra Arrasada", sobre el territorio norte del departamento de Cabañas, fue ejecutado por el destacamento militar No. 2 (DM2), con apoyo de

otras unidades militares, se estima un contingente de 7,000 efectivos militares que al entrar al territorio; quemaron cosechas, casas, animales y aniquilaron personas.

El ejército militar rodea la zona, y la población huye en la noche caminando por los montes buscando la frontera, *“caminábamos por las noches, los niños lloraban y nos decían que teníamos que callarlos, algunas mamas mataron a los niños, se ahogaron en los brazos de las mamas.”* (González, 2012)

Según testimonios de un líder histórico, *“el paso del río Lempa, fue el operativo más fuerte que entró a Santa Marta, de 7,000 efectivos y la población éramos 7,500 personas, no podían oponérsenos por ser población civil sin ningún recurso para defendernos”* (Relato de Informante #10, colonia Los Laureles, septiembre, 2014)

Al llegar al río Lempa, el 17 de marzo de 1980, representa el límite fronterizo con Honduras, una población aproximada de 7,500, intentaba cruzar el río. El constante asedio de las tropas les cerraba el paso, aviones y helicópteros bombardeaban desde el aire, ametralladoras y balas por tierra.

*“Sabe cómo caían las bombas, como ver el porte [tamaño] de un barril, un gran hueco que hacían, hasta temblaba la tierra, todo eso pasábamos nosotros”* (Relato de Informante #3, colonia Los Laureles, enero, 2014)

Muchos fueron capturados, asesinados, las personas que no podían nadar dependían de otros para que los pasaran. La situación desmejoró, habían ordenado abrir las compuertas de la presa 5 de Noviembre, incrementando el nivel del río, muchos murieron ahogados, otros por las balas. Al otro lado del río Lempa los esperaba también el ejército de Honduras y disparaban contra algunos que cruzaban, muchos no lograron cruzar.

*“Nuestro pueblo encuentra la solidaridad de otros hermanos que nos ayudaron a pasar el río Lempa, los mandos del ejército ordenaron que abrieran las compuertas a la presa 5 de noviembre para que nuestro pueblo salvadoreño fuera ahogado y asesinado en el río lempa”* (Relato de Informante #9, colonia Los Laureles, octubre, 2014)

Desde la madrugada de 17 de marzo hasta día 18 que lograron cruzar, un aproximado de 300 personas fueron asesinadas, muchos heridos, enfermos, un grupo de 3,000 personas fueron recibidos en un asentamiento improvisado, en la población de “Los Hernández”, son atendidos por organismos internacionales y familias que ahí residían, pero las condiciones eran precarias e insuficientes para albergar un grupo numeroso de refugiados.

Semanas después, organizaciones internacionales coordinados por ACNUR, crean un campamento de carpas cerca del poblado “La Virtud”, de igual forma el tiempo fue breve, porque las condiciones eran inhumanas.

*“Vivíamos apiñados [aglomerados], muchos se enfermaban y morían, especialmente los ancianos y niños, las condiciones precarias, sin agua potable, se consumía agua de un quebrada, donde las misma población hacían sus necesidades [fisiológicas]”*. (Relato de Informante #1, colonia Los Laureles, enero, 2014)

Por estas razones muchos deciden regresar a El Salvador, a las zonas donde pequeños grupos insurgentes se ubicaban entre los cerros cercanos a Santa Marta.

El grupo se establece en el refugio de la Virtud, inicia con los procesos de organización, con el apoyo de agencias de cooperación internacional, las organizaciones política militares y líderes comunitario dan paso a la construcción del nuevo modelo de comunidad política, desde ese momento, con base al trabajo colectivo, buscan y aprovecha los recursos disponibles para subsistir,

además inician el adiestramiento para adquirir nuevas habilidades físicas e intelectuales.

El 19 de octubre de 1981, el gobierno hondureño anuncia la reubicación de la población, 35 km al norte, y ante la oposición de los refugiados son trasladados a los campamentos de Mesa Grande en el departamento de Ocotepeque, Honduras.

Los refugiados resisten el traslado ya que la posición en la virtud resultaba estratégica, porque era una zona fronteriza con los departamentos de Chalatenango, Cabañas y Morazán, eran departamentos del país con zonas en conflicto, se podía obtener cierto grado de colaboración y organización entre los refugiados en Honduras y los combatientes revolucionarios.

En los campamentos de Mesa Grande continúan la organización política de los refugiados, con el objetivo de solventar las necesidades básicas ante las condiciones adversas en los campamentos. En Mesa Grande en el año de 1982, la cantidad de refugiados aumenta, porque se integraron personas de otras zonas en conflicto de diversos departamentos de El Salvador.

Fue imperante crear una estructura organizativa para solventar necesidades básicas. Se crearon siete sub-campamentos, cada uno era representado por un comité que coordinaba las áreas de trabajo y establecía relaciones con el comité central del campamento. El Comité Central era el representante oficial de negociar y establecer relaciones con las agencias cooperantes internacionales.

La administración de los campamentos se establecía por coordinadores por cada 10 carpas y se encargaba de transmitir a las familias las noticias sobre de la situación de todo el campamento. Los líderes en los campamentos son claves para comprender la posterior organización de la comunidad Santa Marta, porque condicionaron las dinámicas de los retornos a El Salvador y la afiliación a las estructuras militares insurgentes.

Durante el periodo de exilio, la población genera una dinámica sociocultural diferente a lo que estaban acostumbrados, de vivir relativamente dispersos en el cantón, pasan a convivir con muchas personas desconocidas, compartir espacios, alimentos, trabajo y materia prima, proveniente de la ayuda internacional.

Crearon nuevas relaciones sociales y de parentesco. Implementaron una diversidad de cultivos y hortalizas nunca sembradas en la zona, sembraron hasta 38 manzanas en Mesa Grande. Instalaron granjas avícolas, porcinas y peceras.

Desde el campamento La Virtud, iniciaron con talleres modestos, en Mesa Grande con la asistencia de Catholic Relief Services (CRS), fortalecen los talleres. Se crean talleres de hojalatería, sastrería, zapatería, carpintería, mecánica, telares, alfarería, herrería y un taller para hacer sombreros.

También fue necesaria la construcción de una infraestructura mínima como; letrinas, carpas, una galera que funcionaba de iglesia, sistema de agua, una prisión que alberga a los castigados por malos comportamientos o infringir las reglas del campamento.

La vida en Mesa Grande implicó un estricto control por las estructuras organizativas que dirigían, necesitaban solventar cuestiones de seguridad, debido al cerco y control de los militares hondureños, se formaban grupos de vigilancia alrededor del campamento.

Pero al interior se dieron situaciones y conflictos, además si alguien salía de los campamentos sin consentimiento, cabía la posibilidad que lo consideraran un oreja (espía), también los problemas internos intrafamiliares y vecinales generaban disputas.

Otro punto importante de la vida en los campamentos fue el interés de diferentes organizaciones militares que conformaron el FMLN, ya que estos se encontraban

en lucha interna por el control político a partir del reclutamiento de los refugiados en Mesa Grande. Buscaban en los campamentos a los jóvenes con la edad requerida, aproximadamente de 13 a 15 años de edad, para incorporarse a las filas de estas organizaciones revolucionarias.

Las familias que colaboraron y se integran al movimiento revolucionario a través de las diferentes organizaciones político-militares que tenían presencia en Mesa Grande, también replican en alguna medida los conflictos de poder de las corrientes ideológicas a las que respondían sus intereses, además tenían diferencias en la forma y acciones para emprender la lucha revolucionaria.

*“Los campamentos de Mesa Grande Y Colomoncagua se convirtieron en un elemento clave de las retaguardias guerrilleras. Constituía la fuente más importante de reclutamiento para las FPL, ERP, y la RN. Incluso debido a las dificultades que tenían las FAL para reclutar nuevos combatientes por tener esta organización poca base campesina, se le dio permiso que reclutaran en Mesa Grande”* (Sprenkels, 2012)

Excombatientes relatan parte de la dinámica alrededor de los campamentos: *“Llegábamos por la noche, veníamos por las montañas de Chalatenango, a veces grupos hasta de 40, vestidos de civil, solo escondíamos las pistolitas, y luego nos metíamos a los campamentos y nos confundíamos con la gente, llegábamos a ver nuestras familias, a descansar un poco y luego a volver al frente de guerra”* (Relato de Informante #19 de La Ceiba, agosto, 2014)

#### **4.6 PROCESOS DE REPOBLACIÓN**

Desde 1987, inician los retornos a El Salvador e inicia el proceso de repoblación en Santa Marta, con un fuerte sentido de organización política experimentada en los campamentos de Mesa Grande retoman ese modelo organizacional y comunitario. Iniciando con cuatro áreas; el desarrollo social, la educación, la

salud y la idea de visibilizarse ante la sociedad dominante, para iniciar la construcción del proyecto comunitario.

Desde 1985-1986 algunas personas habían sido repatriadas individualmente o en familias, pero muchos casos recibieron represión, tortura y muerte al regresar al país. Otros casos de refugiados que por conflictos internos en los campamentos o por otras circunstancias que amenazaban sus vidas fueron trasladados a países extranjeros, tales como Canadá y Australia.

Los refugiados mantenían el deseo de volver al país, por otra parte estaba las estrategias políticas del FMLN que consistía en reforzar las zonas bajo su control con la base social. Además, las condiciones en los campamentos no eran óptimas y continuaban los problemas para solventar necesidades básicas y problemas de seguridad.

Tres fueron las propuestas presentadas por ACNUR y los gobiernos de El Salvador y Honduras; La primera consistía en la Integración legal en Honduras, la segunda opción fue repatriación gradualmente a comunidades impuestas por el gobierno y una tercera vía fue el asilo en un tercer país.

Ninguna de las alternativas fue aceptada, la presión de los refugiados y la solidaridad internacional originó que el 10 de octubre de 1987 saliera el primer grupo de refugiados de Mesa Grande a diversos destinos del norte de El Salvador, lugares como; Guarjila, Las Vueltas, Copapayo y Santa Marta.

Lo destacable de la población originaria de Santa Marta y cantones aledaños fue hacer resistencia a repoblamientos diversos, debido a que el gobierno tenía pensado ubicarlos dispersos en otras zonas del país, por lo tanto, la presión de la comunidad organizada permitió volver a Cabañas.

El primer grupo de refugiados de Santa Marta, fue dirigido por los líderes de los campamentos relacionados con la organización de la Resistencia Nacional (RN),

los vínculos de parentesco y las alianzas establecidas en los campamentos incide en alguna medida en elegir a los primeros repobladores, pero también es de mencionar que otras personas por temor a la situación de El Salvador deciden no volver en el primer grupo, sino hasta retornos posteriores.

*“Al llegar a la comunidad, no había nada, estaba desolado y solo montes, algunas paredes de la escuela eran las únicas que mantenían, los primeros al llegar a la comunidad, construyeron carpas improvisadas con el poco material que tenían”.* (Relato de Informante # 7, colonia Las Brisas, mayo, 2014).

Luego se establecen las primeras prioridades, entre ellas garantizar seguridad, construir viviendas, reparar vías de acceso e inicia el proceso de fortalecer la organización y la identidad comunitaria manteniendo lo aprendido en Mesa Grande e implementa la estructura organizacional similar al refugio, dividen por colonias el territorio y asignan un coordinador por cada colonia y un coordinador por cada 10 familias. El coordinador general de las colonias era el intermediario con la directiva comunal.

En los primeros años de repoblación el trabajo agrícola en un principio mantiene la lógica de la colectividad, es decir que las tierras son de carácter comunal, todos trabajan en tierras comunales que fueron compradas a los antiguos dueños, por medio de la directiva de Santa Marta. Luego la cosecha se almacenaba en una bodega comunal y se repartía a la población.

Posteriormente este modelo de cultivos comunitarios decae, entre las razones identificadas están; algunos hombres deciden no trabajar por el descontento que no es un sistema igualitario, algunos argumentan trabajar para familias de mujeres viudas por el conflicto y otras que han sido abandonadas por los padres de sus hijos, generando disconformidad por el trabajo, mientras a otros no les importaba y no aportaban al proyecto.

En el año de 1988 llega el segundo retorno vinculado a la organización político militar de la Resistencia Nacional y se establece en las cercanías de Santa Marta centro, en el año de 1989 llega el tercer retorno a la comunidad, pero ante la escasez de tierras se ubican en la periferia, estas familias estaban dirigidas por líderes comunales vinculados a la organización de la FPL, en alguna medida las divisiones que estas estructuras mantenían, es visible al momento de tomar decisiones en la comunidad.

Este grupo del tercer retorno decide estratégicamente ocupar el dinero proveniente de la ayuda internacional y busca los medios para adquirir sus propias tierras, compran las tierras contiguas al primer asentamiento, para ese momento represente el nuevo centro de poder de la comunidad Santa Marta. Por lo tanto, al interior de Santa Marta surge un nueva colonia llamada “Valle Nuevo”, antes esas tierras eran conocidas como la Siguanaba.

La dirigencia del sector de Valle Nuevo, tiene una variante en la forma de administración de sus tierras, combinan el modelo de tierras comunitarias para cultivo, es decir, que la tierras están a nombre de la cooperativa y las parcelas de cultivos se distribuyen entre las familias, pero con las tierras para viviendas se propone que sean parcelados y se entreguen escrituras de propiedad a cada representante de un grupo familiar.

En el año de 1992 se realiza el ultimo retorno, muchas personas por temor habían decido quedarse más tiempo en Mesa Grande. La dinámica de cada retorno experimentó condiciones diferentes, pero al llegar a la comunidad tuvieron los mismos problemas referentes a las tierras, pero cada retorno venía con su propia estructura organizativa que buscó los medios para responder a esas necesidades. Las personas del último retorno finalmente se establecen en caseríos más distantes y se repueblan los caseríos “El Rodeo” y “San Felipe”.

#### **4.7 TRANSICIÓN HACIA LA PAZ, UNA ETAPA DE CRISIS COMUNITARIA**

Después de los acuerdos de paz la comunidad se encontraban en constante transformación ante nuevas necesidades y problemáticas, redefiniendo sus intereses y objetivos políticos. Como se ha mencionado el modelo de cultivo comunitario cae, la idea de que todos cultivan las mismas tierras y después se repartían en parte iguales las cosechas solo fue en los primeros meses.

Las cooperativas y ADESCOS de cada caserío, deciden hacer una asignación de tierras de cultivos para cada grupo doméstico, aproximadamente una manzana por jefe de familia. Aunque siguen siendo propiedad de las directivas o ADESCO de cada caserío.

Otro problema consistía en insertar a los excombatientes y la comunidad a la sociedad global, significó un gran reto para muchos excombatientes con problemas de salud mental y física, lisiados del conflicto armado se les dificulta su integración.

Al recibir la indemnización tras el desarme de la guerrilla del FMLN, el dinero obtenido fue utilizado para solventar necesidades, pocos invierten el dinero en mejorar sus casas, instalar pequeños negocios como tiendas, otros deciden migrar hacia Estados Unidos.

Es una etapa de incertidumbre y crisis comunitaria, los proyectos y talleres creados en primer momento para integrar a los desmovilizados, no rinde frutos y no son funcionales, el proyecto político social es inestable y era necesario adoptar estrategias para fortalecerlo.

El nuevo giro que tomó la organización comunitaria se enfocaba en capacitar, instruir y generar conciencia en las nuevas generaciones, los proyectos se enfocaron a nuevas áreas, se fortalece el deporte creando torneos comunitarios

para integrar a los jóvenes y son parte de los rituales cívicos de mayor importancia.

Se educa a los jóvenes por medio de becas en universidades nacionales y extranjeras, con el objetivo de preparar a nuevos líderes, se impartieron capacitaciones y talleres como parte del capital social y cultural. Pero no todos los jóvenes se integran a estas dinámicas, el fenómeno de la migración estuvo presente, muchos deciden emigrar con ayudas de los primeros migrantes radicados en los Estados Unidos y Canadá, otros no deciden participar en ningún proyecto.

Las diferentes estructuras de poder político, social y religioso en la comunidad Santa Marta, en la última década incrementa el desarrollo de actividades conmemorativas, como masacres, actividades de repoblación, rituales políticos, religiosos y cívicos. Además es imperante la construcción de un discurso de la memoria histórica para fortalecer este proyecto comunal.

Este discurso ha sido construido *“a partir de la retroalimentación [de la memoria histórica y memoria colectiva] de que da entre la experiencia de vida de los mismos actores que generalmente pertenecen a la comunidad, donde se ha socializado”* (Zárate, 2005: 64),

Con base a la historia local de la comunidad Santa Marta, se puede afirmar que el movimiento revolucionario campesino en Santa Marta generó transformaciones en las condiciones de vida de los pobladores.

La organización comunitaria para el año 2014 es más compleja, diferentes comités, asociaciones, cooperativas, comités y grupos de interés, se encuentran en funcionamiento y constante interrelación, más de 30 organizaciones sociales, políticas y religiosas de carácter formal e informal están articuladas dentro de la estructura social de la comunidad.

## 5. ECONOMÍA

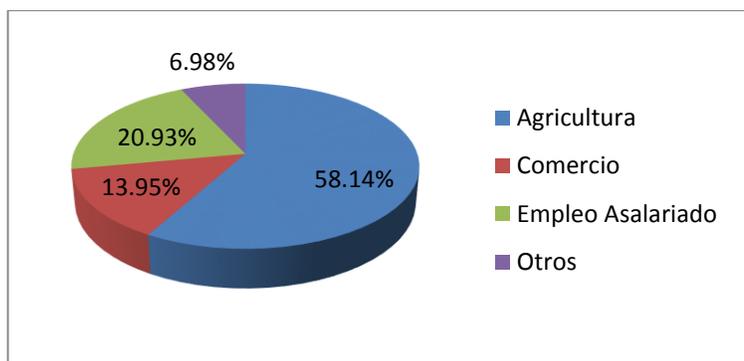
### 5.1 SISTEMA ECONÓMICO EN SANTA MARTA

Este capítulo aborda el sistema económico en Santa Marta, entendido como los diferentes procesos de producción y distribución de bienes y servicios, que implica las relaciones humanas con la naturaleza y entre los propios seres humanos, es decir la 'produktion' en términos de Marx, (Wolf, 1982) nos permite entender las relaciones ecológicas, sociales, políticas y tecnológicas en el curso de la transformación de la naturaleza.

Para explicar la dinámica cotidiana de la población en relación con la naturaleza y la sociedad que lo rodea, se inicia detallando la actividad económica principal.

La población en su gran mayoría son pequeños agricultores, principalmente de maíz, frijol y hortalizas relacionados a la milpa, algunos complementan la agricultura con otras actividades; como la ganadería, transporte, pequeñas tiendas y un grupo desempeña trabajo asalariado 20.93%, pero esta dinámica es limitada e insuficiente y sigue respondiendo a la lógica de subsistencia.

#### ILUSTRACIÓN 1. ACTIVIDAD ECONÓMICA PRINCIPAL DE LA COMUNIDAD SANTA MARTA, CABAÑAS, EL SALVADOR.



FUENTE: ENCUESTA DE HOGARES Y PROPOSITOS MULTIPLES, EL SALVADOR. ELABORADA EN AÑO 2014.

Según los datos de la encuesta aplicada en el año 2014, la agricultura representa para un 58.14% de los grupos domésticos su actividad principal, se observa una tendencia baja, porque las condiciones del trabajo agrícola no genera resultados satisfactorios, provocando que algunos jóvenes rehúsen y busquen otros medios de supervivencia.

Sin embargo, en grupos domésticos ampliados es posible encontrar una combinación del trabajo agrícola, con miembros de la familia que desarrollan trabajo asalariado, generando mejores posibilidades económicas.

## **5.2 SISTEMA DE TENENCIA DE TIERRAS COMUNALES Y TIERRAS PRIVADAS.**

La población al retornar a Santa Marta, la tenencia de tierras constituye un recurso significativo indispensable, la adquisición de tierras para cultivos y vivienda permitiría asegurar la permanencia en el territorio y generar relativa autonomía ante el manejo del recurso, garantizando la subsistencia para las diferentes familias, por lo tanto, en diferentes épocas de la historia reciente de la comunidad, el acceso y manejo de la tierra ha generado discordias internas y externas.

A inicios del conflicto político-militar, solo un pequeño grupo de minifundista que se unieron al movimiento campesino revolucionario. Este grupo al retornar a la comunidad mantenía sus propiedades, la otra parte de propietarios de tierras y haciendas que durante el conflicto se alejan de la región, después de la repoblación de 1987, empiezan a vender esas propiedades a la comunidad. Por otra parte, los colonos y la gran parte de la población que carecía de tierras, se establece en Santa Marta con otro modelo de propiedad.

Para realizar el proyecto de adquisición de tierras antes de la repatriación de 1987, las primeras directivas surgidas en Mesa Grande que en ese momento no

alcanzaba el carácter de cooperativa, a través de los representantes de los refugios contactaban a los antiguos dueños para comprar las tierras.

La directiva comunal exigía a los organismos internacionales y al gobierno del El Salvador las garantías mínimas para retornar y como requisito era necesario gestionar la compra de las tierras en la actual comunidad, pero la compra fue concretada tiempo después como parte del Programa de Transferencias de Tierras PTT pactado en los Acuerdos de Paz.

La gestión y los recursos económicos fueron proporcionados con el apoyo del Arzobispado de San Salvador, FEDECOOPADES (Federación de Asociaciones Cooperativas de Producción Agropecuaria de El Salvador de R. L), y diferentes iglesias norteamericanas; Iglesia Anglicana, Iglesia Episcopal, Iglesia Luterana, Iglesia Bautista Emanuel (Informante #6, colonia La Ceiba, septiembre, 2014). Así también por los beneficios del Programa de Transferencias de Tierras (PTT).

Durante los primeros meses de repoblación en 1987, la comunidad se abastecía de ayuda internacional, camiones llegan a la comunidad con productos de primera necesidad y suministraban a la población para que pudiera subsistir los primeros meses.

Al decaer la ayuda por la finalización del conflicto armado, los líderes estaban conscientes que debían buscar los mecanismos para generar alimentos y los medios mínimos para garantizar una vida digna de sus habitantes.

En ese sentido, la organización comunitaria retoma el modelo aprendido en los refugios y reorienta sus objetivos. Se buscó trabajar en colectivo las tierras agrícolas, después la cosecha se almacenaba en un bodega central y los alimentos se repartían a las familias.

Tras la crisis y caída de este modelo de cultivos colectivos, se estableció un mecanismo de distribución de tierras a cada familia. Se asignó una parcela para

cultivar y un lote para construir vivienda, un promedio de una manzana de terreno para cultivos se asignó a cada grupo doméstico, en algunos caso que el grupo era más amplio se asignó más, pero la propiedad sigue siendo comunal.

Se crearon diferentes organizaciones comunitarias al interior de la comunidad, surge la Cooperativa Heroica Santa Marta y la Cooperativa 18 de Marzo Valle Nuevo, parte de sus funciones consistía en obtener recursos económicos a través de diferentes cooperantes internacionales, para adquirir tierras legales para los habitantes de la comunidad, ambas cooperativas utilizaron diferentes estrategias para obtener recursos económicos, pero la diferencia más notable consiste en la lógica sobre la propiedad de las tierras.

La Cooperativa Heroica Santa Marta funciona bajo un sistema de tierras comunales, es decir, que toda la tierra para cultivos y para vivienda, están a nombre de la cooperativa y son los encargados de gestionar los trámites legales con el Ministerio de Agricultura (MAG) y el Instituto Salvadoreño de Transformación Agraria (ISTA), le pertenecen las tierras del centro de Santa Marta y parte de las tierras para cultivos, 557.67 manzanas en total bajo el sistema comunal.

El mecanismo utilizado para repartir la tierra, consistió en hacer mediciones para dividir cada parcela, asignando según el tamaño del grupo domestico un lote para vivienda (Aproximado: 20 m. de ancho x 25 m. de largo) y otro para cultivo (1 mz.)

En cambio la lógica de distribución y tenencia de tierra de la Cooperativa 18 de Marzo Valle Nuevo es diferente, esta estructura representaba en sus inicios a 125 familias, referente al manejo de tierras y otros recursos.

El mecanismo de distribución es similar, con respecto al asignar una parcela para vivienda y otra para cultivo, se realizó una rifa para asignar la ubicación donde se repartió 1  $\frac{1}{4}$  Manzanas de tierras a cada grupo doméstico, pero la diferencia

consistió en el territorio de 240 manzanas de extensión, que desde hace diez años están en un proceso de escrituración, para que cada familia sea propietaria.

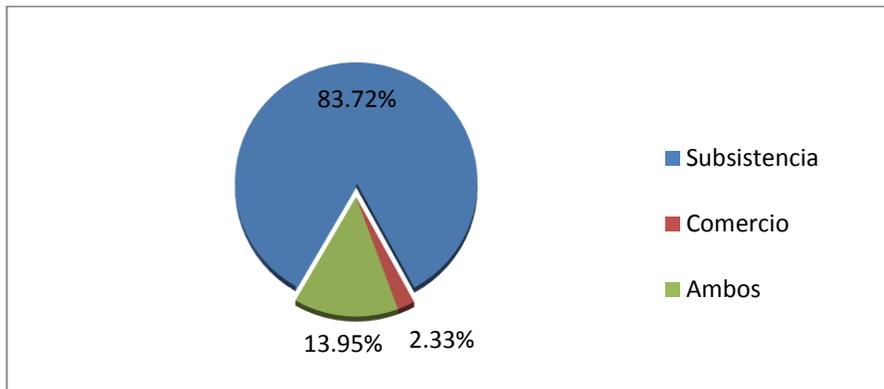
Este proceso de parcelar de tierras y asignación de escrituras ha llevado mucho tiempo este proceso y durante la investigación en el año 2014 se mantienen a la espera de una resolución, del mismo modo el caserío San Felipe con su propia estructura organizativa procedente del retorno del año 1992, propietarios de 240 manzanas de tierra que en la actualidad están otorgados títulos de propiedad, del lote de vivienda y parcela agrícola.

Con respecto a la lógica de la tenencia de la tierra en Santa Marta, la mayoría de las actividades agrícolas se realizan en tierras comunales, pero una parte minoritaria aunque tenga derecho a tierras comunales, también es propietario de algunas áreas privadas y utiliza sus parcelas o alquila tierras para cultivar, este grupo tiene tierras privadas adicionales representa el 16.28%.

Por otra parte, el alquiler de tierras responde a dos causas, por no tener tierras comunitarias asignadas o aunque ya posean, desean cultivar más del área estipulada. El promedio de tierras para cultivo asignadas es de una manzana, regularmente las cosechas son utilizadas para satisfacer las necesidades más inmediatas, bajo la lógica de subsistencia.

Algunas familias producen un excedente en los cultivos y tienen la posibilidad de vender maíz y frijol, generalmente de la cosecha anterior. Estos ingresos económicos son utilizados en gastos cotidianos y para comprar insumos agrícolas como fertilizantes, herbicidas, pesticidas y otros materiales útiles para la siguiente cosecha.

## ILUSTRACIÓN 2. DESTINO DE LA PRODUCCIÓN AGRÍCOLA EN SANTA MARTA.



**FUENTE: ENCUESTA DE HOGARES Y PROPOSITOS MULTIPLES, EL SALVADOR. ELABORADA EN AÑO 2014.**

### 5.3 PRODUCCIÓN AGRÍCOLA

La venta de la producción agrícola regularmente se hace por medio de un intermediario que compra maíz y frijol, para luego vender en el comercio de Sensuntepeque y otros centros de comercio importantes del país.

La venta al intermediario genera descontentos y resignación para los agricultores, porque venden parte de la cosecha a precios bajos. Aproximadamente 1 quintal de Maíz lo venden a un precio de \$15, 1 quintal de Frijol a un precio de \$80 a \$85, menos costo de transporte de \$1 por quintal transportado hasta Sensuntepeque.

Otro medio de vender la cosecha es por medio de los intermediarios que llegan a la comunidad a comprar a precios más bajos, saliendo beneficiado el intermediario y no el agricultor de Santa Marta.

Los agricultores esta consiente que el intermediario lo compra a precios bajos, *“nosotros lo vendemos por necesidad, a veces por comprar los insumos, tenemos que vender a bajos precios, pero también le vendemos a gente de la comunidad*

*que no cultiva y tiene que comprar*”, (Relato de Informante #5, colonia Las Brisas, julio, 2014)

Cuando las mujeres están solas y no pueden ejercer la actividad agrícola, también el caso de grupos domésticos que no tienen a personas saludables para trabajar en la milpa y las familias se dedican a otras actividades económicas, son los que compran las cosechas a sus vecinos y amigos.

Una pareja de esposos nos comenta; *“nosotros trabajamos afuera de la comunidad, somos empleados y no cultivamos, tenemos que comprar.”*(Relato de Informante #6, Colonia 10 de Octubre, julio, 2014)

También existen familias que acostumbran a cultivar, pero un determinado año deciden no hacer milpa, justificando que; *“es muy pesado y no se saca mucho, y como tenemos guardado [maíz y frijol] eso vamos a usar”* (Relato de Informante #3, colonia Las Vegas, mayo, 2014).

Finalmente, parte de la cosecha es utilizada para mantener los lazos de solidaridad entre familiares y amistades, a veces el maíz y frijol se venden o se regala a familiares, vecinos y amigos.

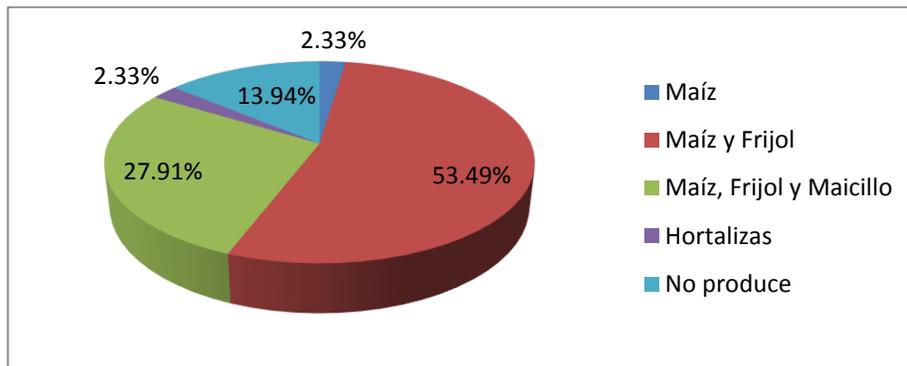
Un joven agricultor nos relató el ciclo de sus cosechas durante el año 2014. Inició delimitando el tamaño de tierra cultivada por él, ese año 2014 cultivó una manzana de terreno, sembró 20 libras de maíz y esperaba cosechar 10 ‘anegas’ de maíz [1 anega: palabra utilizada por agricultores de Santa Marta es equivalente a 6 quintales],

Al final de la cosecha debía restar 4 anegas de pérdidas de los cultivos por diversos factores que no permitieron su germinación. Por lo tanto, el resultado final de la cosecha fue de 6 ‘anegas’, un equivalente a 36q. de maíz.

Se debe considerar que su grupo domestico consume el maíz con las siguientes cantidades; para alimentación del grupo y de los animales domésticos, utiliza un

aproximado de 12q., dejando un excedente de 24 quintales, y tiene la posibilidad de vender después. Si vendiera a \$15 el quintal de maíz obtendría un ingreso de \$360 por la cosecha anual, representando ingresos muy por debajo de un salario mínimo rural.

**ILUSTRACIÓN 3. PRODUCCIÓN AGRÍCOLA EN SANTA MARTA.**



**FUENTE: ENCUESTA DE HOGARES Y PROPOSITOS MULTIPLES, EL SALVADOR. ELABORADA EN AÑO 2014.**

La agricultura genera diferentes gastos en insumos, por ejemplo para cultivar una manzana gastan de tres a cinco litros de herbicidas, pesticidas o plaguicidas, incrementado los costos de \$20 a \$30. De acuerdo a la extensión de tierras cultivada implica un incremento el uso de fertilizantes, a un valor promedio \$35 más por cada quintal en cada abonada.

Debido a estas dificultades algunas personas buscan otra fuente de ingresos económicos, los grupos domésticos con más limitaciones son los que carecen de familiares en el exterior que los apoyen económicamente.

Estas familias no tienen otra fuente de ingresos, viven en condiciones precarias y limitadas, esto sucede en menor medida, pero es posible encontrar alguna pocas viviendas muy deterioradas y sus habitantes en condiciones de pobreza severa.

## 5.4 CICLO AGRÍCOLA

Durante los Meses de abril a mayo, la mayoría de hombres por las mañana realizan trabajo en las milpa previo a la siembra de maíz, realizan cercos de las parcelas agrícolas, 'chapodar la milpa', es decir, limpiar la zona para cultivos, utilizando machetes y bombas de fumigación para aplicar herbicidas que queman la maleza.

La tierra destinada para el cultivo cada año es variable, la tendencia es cultivar la manzana que ha sido asignada, en algunas ocasiones no siembra en toda el área asignada. En cambio otros agricultores de familias grandes buscan acceso a otras parcelas y lo realizan mediante el préstamo que puede ser a un amigo o parientes, para poder trabajar más de una manzana, esto varía según el tamaño del grupo doméstico y de la mano de obra empleada en las labores agrícolas.

Después de las primeras lluvias se siembra el maíz, después se abona el suelo. Durante las primeras semanas el trabajo consiste en vigilar la milpa de plagas, si es necesario hacer una resiembra, además hay que continuar limpiando el terreno con herbicidas ante el crecimiento de malezas y hierbas que roban nutrientes al suelo y a los cultivos.

En el mes de junio se observa una leve disminución de las actividades políticas en la comunidad, esto se encuentra relacionado con el incremento del trabajo en la milpa, la mayoría de la población masculina se involucrada en la actividad agrícola.

A dos meses iniciada la siembra se abona por segunda vez, luego se debe esperar aproximadamente de tres a cuatro semanas para que brote el maíz, en las primeras semanas aflora el 'jilote', después de nacer el maíz, se esperara unas dos semanas para doblar el maíz, para evitar que las lluvias lo pudran, porque el agua resbala sobre las mazorcas.

En el mes de agosto es cuando recolectan una parte del maíz, cortan elotes y los utilizan, en diversos alimentos como los tamales, atoles, riguas. Durante este año 2014, desarrollaron el segundo Festival del Maíz en la comunidad Santa Marta, consistió en una pasarela de modelaje de niñas y señoritas de la comunidad que participaron exhibiendo los vestidos y accesorios de maíz creados por los diferentes grupos de amigos y familias de las colonias que participaron en la actividad. Se formó un jurado calificador que eligió como ganadora a la representante de la colonia El Campo.

Con respecto al cultivo del frijol, es en el mismo mes de la corta de maíz, es cuando inician a cultivar frijol, para cortarlo en el mes de noviembre junto a una segunda cosecha de maíz si esta fuera cultivada en la resiembra.

#### **5.4.1 DIFICULTADES PARA DESARROLLAR LA ACTIVIDAD AGRÍCOLA**

Es importante identificar las problemáticas que experimentan los campesinos y semicampesinos en Santa Marta en relación al ciclo agrícola y el medioambiente que los rodea, los agricultores comenta sobre algunas tierras; *“son de mala calidad para trabajar, o están ubicadas a mayor distancia de las viviendas, difícil de llegar, solo a caballo se puede ir a traer la cosecha”* (Relato de Informante #19, colonia Los Laureles, octubre, 2014), los costos de transporte incrementan dependiendo la distancia, por ejemplo un recorrido de 3 km a 4 km., de distancia de la zona de cultivos hasta los hogares puede costar hasta \$10, los cinco viajes a caballo.

Las temporadas de sequía también puede generar pérdidas, el pequeño agricultor en Santa Marta, cada año se juega la cosecha anual según su percepción del clima, siguiendo los ciclos de cultivos.

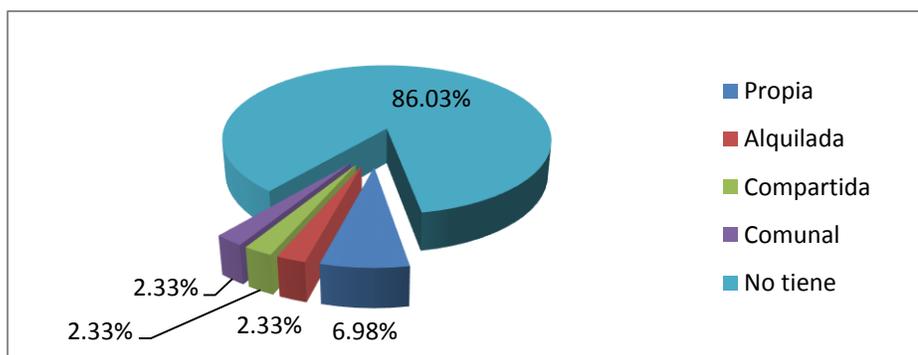
Los desastres naturales como sequías o temporada de lluvias en exceso puede provocar la pérdida de los cultivos, significando déficit económico y en el peor de los casos no alcanzar a obtener los alimentos mínimos para la subsistencia.

Los problemas de plagas afectan la cosecha. En las últimas décadas, los trabajadores agrícolas de la comunidad acostumbra el uso de plaguicidas para combatir diversas plagas de zompopo, chapulín, gusanos, lagartija, etc., la dificultad de no obtener la cantidad adecuada de plaguicidas e insecticidas también puede generar pérdidas en las cosechas.

Otra dificultad no menos importante, es la invasión de ganado, aunque los dueños de ganado (11.63 %) comentan que los mantienen en tierras para pastoreo, ya sea en tierras privadas o alquiladas para pastar.

Contradictoriamente los habitantes dicen que unos de los problemas de cultivar en especial el maicillo, se debe a la invasión del ganado en tierras comunales, muchos terrenos no tienen cerco, por lo tanto están expuestos a la destrucción por el ganado o animales silvestres que merodean la zona, incluso en las calles y pasajes del centro de Santa Marta se vea deambular el ganado, buscando alimentos en los depósitos para basura instalados en la plaza, convirtiéndose en un latente peligro cuando la manada se desplaza y ante un descuido puede ocasionar accidentes especialmente en niños o personas ancianas.

**ILUSTRACIÓN 4. TIERRAS DE PASTOREO EN SANTA MARTA.**



**FUENTE: ENCUESTA DE HOGARES Y PROPOSITOS MULTIPLES, EL SALVADOR. ELABORADA EN AÑO 2014.**

## 5.5 EL INVERNADERO

El Proyecto de invernadero surge en el año 2003, como una iniciativa de la cooperación española y la Fundación Cristiana Para El Desarrollo (FUCRIDES), junto a la colaboración de Asociación de Desarrollo Económico Social Santa Marta (ADES), Cooperativa Santa Marta, ADESCO Santa Marta y el Centro Educativo 10 de Octubre de 1987. El proyecto consistía en hacer una agricultura de alta tecnología, por lo tanto la adoptan la hidroponía, considerada como un sistema agrícola avanzado.

En 2005, FUCRIDES abandona el proyecto y no se puede continuar con las investigaciones que implicaba salarios a ingenieros del exterior de la comunidad, el alto costo de la investigación agrícola científica implica estudios sobre bacterias en el agua, insectos dañinos, etc., se enviaban experimentos a otros países para investigar especies de semillas nativas, esto implicaba un alto costo y la comunidad no tenía el conocimiento técnico, ni recursos para darle seguimiento.

Desde el 2006, redefine el proyecto en tres objetivos: la educación, la investigación y desarrollar un sistema económico propio, continúan enfocado a educar a jóvenes;

*“Hay un problema de la agricultura en El Salvador, los jóvenes no quieren hacer agricultura, porque la agricultura que ellos conocen esta fracasada, la utilización química ha dañado los suelos y económicamente no puede competir con otros países, por lo tanto este sistema nos permite acercar un poco los conocimientos científicos avanzados y no depender de la agricultura tradicional.” (Relato de Informante #1, colonia 5 de Noviembre, abril, 2014)*

### 5.5.1 PROYECTO FINCA ESCUELA

En los inicios del proyecto invernadero no brindó los resultados esperados, ante *“la dificultad para cambiar las mentes de los señores”*. (Relato de Informante #1, colonia 5 de Noviembre, abril, 2014)

En este sentido, el proyecto de educación creado por el invernadero esta reorientado a las nuevas generaciones, pero se espera actualmente involucrar adultos que puedan trabajar en sus propias parcelas con nuevas tecnologías agrícolas, de esta forma argumenta que; *“en los próximos diez años poder tener soberanía alimentaria”*. (Relato de Informante #1, colonia 5 de Noviembre, abril, 2014)

Los jóvenes brindan sutiles resultados, actualmente hay un equipo de 20 jóvenes estudiantes, *“años anteriores hemos tenido grupos, hacemos intercambio con jóvenes de Estados Unidos, de diferentes universidades que vienen aprender, a trabajar y colaborar en la comunidad, por lo tanto ha impactado”* (Relato de Informante #3, colonia 5 de Noviembre, abril, 2014)

Estos proyectos ayudan a relacionar la comunidad con otros países, gestionar fondos, mejorar las relaciones con la cooperación internacional, *“se han visitado casi 30 ciudades en los Estados unidos, Japón, Cuba, Centroamérica, todo ha ayudado a tener un nivel de relación fuerte que permite que el proyecto siga”*. (Relato de Informante #4, colonia Los Laureles, septiembre, 2014)

### 5.5.2 CULTIVOS HIDROPÓNICOS, ORGANOPÓNICOS Y ACUAPÓNICOS

La experiencia obtenida con los cultivos hidropónicos en la comunidad Santa Marta demostró que está tecnología en El Salvador no ha tenido buenos resultados, debido a su dependencia de tecnología proveniente de los países desarrollados, se necesita personal técnicamente capacitado y una alta inversión económica.

Por ejemplo una estructura de invernaderos que consiste en una armazón constituida por pilares, vigas de acero, aluminio o hierro, arcos, correas, sistema de riego y una carpa que cubre los cultivos de viento y lluvia, puede costar hasta \$ 3.000, pero la dificultad consiste en el conocimiento técnico y los insumos a utilizar en los invernaderos causa dependencia de otros países.

Actualmente la hidroponía no es sostenible económicamente en Santa Marta, *“si se usa como escuela no es sostenible, pero si lo usas como empresa se vuelve un negocio fuerte, porque los productos son de alta calidad, solo lo puede consumir gente que tiene poder adquisitivo, pero nosotros para acercar la alimentación a la gente y dar educación a los jóvenes, vendemos productos de alta calidad a bajos precios a la gente y los costos al final salen caros, por eso no se vuelve rentable”* (Relato de Informante #1, colonia 5 de Noviembre, abril, 2014)

El próximo paso es convertir el proyecto en una pequeña empresa, la verduras de la hidroponía venderla al mercado de calidad, actualmente se vende un 10 % de la cosecha a Walmart para obtener recursos necesarios, pero al incrementar la venta se incrementarían los recursos y se orientarán para la creación de una empresa que ayuda a financiar el proyecto de la Finca Escuela.

En los últimos dos años se ha investigado un modelo para utilizar la tecnología local, *“hemos investigado un nuevo sistema, sin utilizar la tecnología extranjera, en Santa Marta se ha llegado a la conclusión de aplicar un sistema orgánico, es decir, pasar de la agricultura hidropónico a organopónicos y esperamos incursionar en acuapónicos, hacer agricultura en el agua.”* (Relato de Informante #1, colonia 5 de Noviembre, abril, 2014)

Los objetivos a corto plazo son la investigación sobre la utilización del biogás, pero la estrategia es utilizar la hidroponía y organopónicos como negocio, porque ayudaría a financiar los costos y brindaría los recursos que la cooperación internacional no puede garantizar.

### 5.5.3 RESISTENCIA A CULTIVOS ORGÁNICOS

Los agricultores de la comunidad Santa Marta desde el momento que se tuvieron acceso a la compra de agroquímicos, en cierto sentido se les ha facilitado el trabajo agrícola, en las milpas utilizan para quemar la maleza ‘Gramoxone’ o ‘Paraquat’, también utilizan fertilizantes para abonar la tierra.

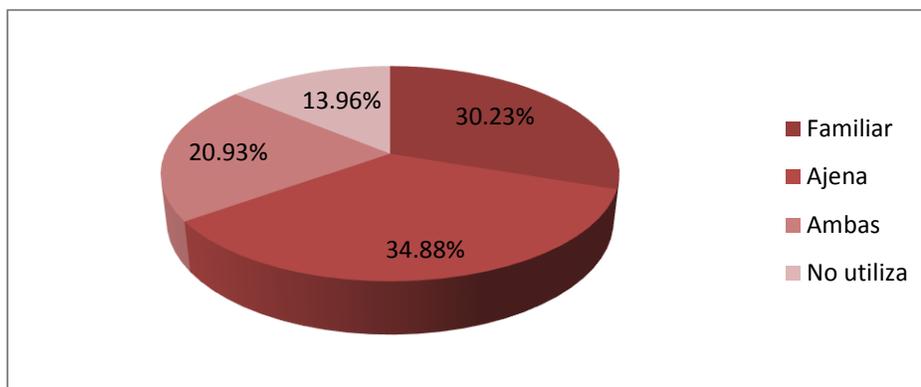
Distintos proyectos del invernadero y ADES, buscan promover nuevas alternativas agrícolas, mejorar la calidad de los cultivos, desarrollar nuevas técnicas y diversificar las cosechas. Proponen la utilización de abonos y pesticidas de origen orgánico, además la utilización de otras técnicas que favorezca la relación de los cultivos con el medio ambiente, permitiendo una producción controlada, libre de tóxicos y con cierto conocimiento de lo que se consume.

Pero existe un factor de resistencia para este tipo de cultivos, que consiste en la dificultad en rehabilitar la parcela de trabajo, debido al daño por el modo de cultivo utilizado en las últimas tres décadas, rehabilitar la tierra *“implica preparar la tierra por dos a tres años, sanar la tierra, también implica incremento de la fuerza de trabajo, jornadas de trabajo más largas y emplear técnicas que la mayoría desconoce, por otra parte la producción de abono orgánico es del desconocimiento de la mayoría”* (Relato de Informante #2, colonia Buenos Aires, agosto, 2014).

En su gran mayoría en Santa Marta, los que trabajan de mozo lo hacen hasta horas del mediodía, recibe un pago entre cinco a seis dólares, con al menos un tiempo de comida, *“nos pagan depende lo que hacemos; hacer un cerco, ir a limpiar, ahí depende lo que necesitan, trabajamos hasta el mediodía, después vemos que hacemos ir a la plaza o al campo”*, (Relato de Informante #17, colonia La Ceiba, enero, 2015)

Generalmente son contratados por grupos domésticos donde la mano de obra es escasa, donde puede haber un solo hombre adulto en la familia, viudas, personas de avanzada edad o lisiados del conflicto, frecuentemente contratan a los jóvenes con quien comparten cierto grado de amistad o parentesco.

#### ILUSTRACIÓN 5. FUERZA DE TRABAJO EMPLEADA EN LA ACTIVIDAD AGRÍCOLA.



**FUENTE: ENCUESTA DE HOGARES Y PROPOSITOS MULTIPLES, EL SALVADOR. ELABORADA EN AÑO 2014.**

La resistencia de los campesinos y semicampesinos de utilizar nuevos modelos de cultivos agrícolas, consiste en seguir realizando prácticas más tradicionales de cultivos, determinadas por la relación de trabajo entre los campesinos y la naturaleza, regidos bajo una lógica de subsistencia que tiende a satisfacer las necesidades más inmediatas, se logra brindar lo mínimo para el consumo, el fondo de reemplazo para la siguiente cosecha y tener fondo para festejos para mantener sus relaciones sociales.

Los campesinos no ven la necesidad de trabajar más tiempo de lo necesario, “*los agricultores trabajan solo las horas de la mañana y algunos días no se va a la milpa, entonces hacen otras actividades como ayudar en la casa, corta leña, descansar, otras cosas*”. (Relato de Informante #6, colonia El Rodeo, julio, 2014)

Es difícil para los agricultores dimensionar los daños ecológicos causados por el uso de pesticidas, herbicidas y gran variedad de químicos utilizados que dañan la tierra y contaminan los alimentos, algunos están conscientes de los riesgos a utilizar los agroquímicos, pero con cierta comodidad y resignación aceptan su condición, “*antes que no habían venenos, era más difícil, a puro machete nos tocaba, ahora es más fácil y lo hacemos en menos tiempo.*” (Relato de Informante #4, colonia Buenos Aires, agosto, 2014)

No considero que exista un dilema campesino entre el uso de cultivos orgánicos versus cultivos utilizando agroquímicos, actualmente la resistencia a nuevos modelos se cumple casi en su totalidad como una norma, los agricultores utiliza agroquímicos para cultivar el maíz y frijol, alimentos básicos en la comunidad y principalmente la utilización de los agroquímicos significa una reducción del tiempo de trabajo en la milpa.

Sin embargo, la propuesta de los invernaderos referente a los cultivos orgánicos, el fomento de una nueva educación y la formación de bases científicas agrícola en las nuevas generaciones, actualmente, brinda tibios resultados, porque está enfocados en otros cultivos de hortalizas y legumbres, además se necesita de recursos económicos y técnicos especializados para su funcionamiento.

El proyecto del invernadero no busca desplazar a la economía de subsistencia, sino que los agricultores aprendan nuevas técnicas, que se haga uso de los recursos que se tienen, como la basura, los desechos sólidos.

En este sentido queda la expectativa del proyecto comunitario de soberanía alimentaria, que tiene una meta de 25 años, para generar una revolución agrícola en Santa Marta, brindaría seguridad alimentaria ante un sistema político-económico mundial opresor de la agricultura salvadoreña.

## 5.6 COOPERACIÓN INTERNACIONAL

Un recurso significativo que entra en juego en la economía de Santa Marta son los proyectos de desarrollo local a través del apoyo de la cooperación internacional. Durante los años de exilio en los campamentos de refugiados y durante los primeros años de repoblar la zona, la población se sostenía con la ayuda de los diferentes organismos de solidaridad.

Estas organizaciones humanitarias proporcionaron alimentos, medicinas, educación, ropa, insumos agrícolas. Además, influyó en la formación de estructuras político-sociales organizadas con fuerte sentido de liderazgos comunal, dicha experiencia construye las bases de la actual organización comunitaria.

Después de los Acuerdos de Paz en el año de 1992 disminuye la ayuda internacional, al terminar el conflicto en la región disminuyó el apoyo de los cooperantes, por lo tanto las comunidades repobladas según Leigh Binford (2000), entraron en una realidad neoliberal post-guerra, donde cambio las donaciones internacionales por un sistema basado en créditos, pero en comunidad Santa Marta no fueron los créditos sino adoptar una estrategia de mantener una fuerte actividad política para seguir visibles ante organismos internacionales.

Durante 27 años algunas áreas organizadas de la comunidad han mantenido relaciones de solidaridad con cooperantes de diferentes países, para Santa Marta es vital este apoyo, porque desde la municipalidad no recibe el apoyo esperado, por lo tanto es fundamental mantener las relaciones y seguir ubicando a Santa Marta en el mapa de las organizaciones de cooperación internacional.

En definitiva las necesidades son múltiples, los conflictos con la alcaldía representada por el partido de derecha no arrojan resultados prometedores si las condiciones políticas se mantienen, además la condición económica, la dinámica

comercial y la mano de obra de trabajo en la comunidad se encuentra en una posición desfavorable dentro del sistema económico nacional y mundial.

En este contexto surge la Asociación de Desarrollo Económico Social Santa Marta (ADES) en el año de 1993, constituida por líderes comunitarios con el objetivo en sus inicios de solventar las problemáticas económicas y sociales.

La función de ADES es canalizar la ayuda internacional y gestionar diferentes proyectos de desarrollo. En un principio se enfocó en formar líderes y personal técnicamente capacitado que posteriormente integran y laboran en la asociación, de igual modo la “Asociación Comité Contra SIDA” (COCOSI) gestiona recursos para sus operaciones con otros cooperantes internacionales.

Efectivamente ambas asociaciones, junto a Radio Victoria, la Unidad de Salud, el Centro Educativo 10 de Octubre 1987 e instituciones gubernamentales como la Policía Nacional Civil, el Ministerio de Salud, son las principales instituciones que actualmente generan empleos a una parte de la población que ha sido preparada y educada previamente, por lo tanto se involucran en los proyectos y ocupan las plazas de trabajo, pero en comparación al total de habitantes, la población asalariada representan el 20.93%.

En los últimos años la cooperación del gobierno de Gran Bretaña trabajando en conjunto con la alianza de asociaciones ADES-PROGRESSIO-IDE, realizan diversos proyectos con un grupo de jóvenes estudiantes cooperantes internacionales que trabajan en compañía de los jóvenes adolescentes de la comunidad en diferentes labores de ornato y medioambiente.

Diferentes ciclos de trabajo se han desarrollan, enviando en cada ciclo a un grupo de jóvenes a vivir por varias semanas en la comunidad, el gobierno de Gran Bretaña patrocina los proyectos, por su parte la organización gestiona diferentes aspectos desde el hospedaje de los cooperantes, la alimentación y el involucramiento en las diferentes áreas de la estructura central de la comunidad.

*“Estos proyectos en alguna medida son costosos para la comunidad, a los estudiantes extranjeros debe proporcionarse la alimentación, transporte y vivienda, y aunque hay fondos, son algo limitados” (Relato de Informante #1, cantón El Zapote, julio, 2014)*

Actualmente la delegación internacional realiza el proyecto de una casa de productos reciclables, ronda los tres mil dólares en gastos operacionales para su creación, este proyecto implica organización, planificación y trabajo operativo.

Para los jóvenes de las comunidad significa una experiencia de trabajo, no obstante los beneficios económicos por desarrollar las diferentes actividades es limitado, les permite vincularse con los proyectos de cooperación internacional y tener la posibilidad de ser un posible candidato para participar en futuras actividades.

La vinculación de las organizaciones internacionales con la comunidad Santa Marta, demuestra la relación de estos proyectos de desarrollo a nivel mundial con proyectos más locales, estableciendo una relación dialéctica entre los interés comunitarios y la influencia de la cooperación internacional en el abordaje de nuevas temáticas o problemáticas, programas enfocados para jóvenes, problemáticas del medioambiente, técnicas de reciclaje, organización comunitaria y liderazgo de jóvenes.

Durante el 2014 los equipos de trabajo construyeron en la comunidad: depósitos para recolectar basura, una casa con botellas plásticas y con otros productos reciclables con la finalidad de ser utilizada para almacenar desechos sólidos, se realizaron rótulos de señalización para identificar las colonias, la construcción de un puente peatonal, la construcción de bancas con sombra.

Otro proyecto en desarrollo delegado al grupo de turismo Santa Marta, está relacionado con atraer la atención de exterior, es hacer una ruta turística con el objetivo explícito de fomentar la memoria histórica de estas poblaciones, pero en

el trasfondo puede significar un recurso turístico que se convierta en ingresos económicos a la comunidad, por el momento el proyecto está en sus primeras etapas, iniciaron diseñando diversas rutas con atractivos turísticos relacionados con el conflicto armado, zonas de trincheras guerrilleras, tatús, hospitales de guerra, etc.

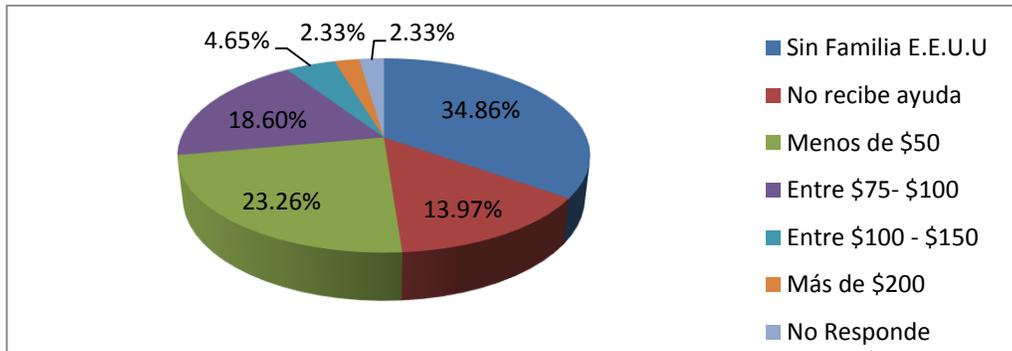
Si realizan una amplia difusión internacional, podrán atraer más delegaciones del extranjero, esto significaría posibles fuentes de apoyo de otros cooperantes, ante la disminución de la ayuda en los últimos años.

## **5.7 REMESAS**

El otro factor que sostiene a la economía de Santa Marta son las remesas provenientes de los migrantes. Desde la época del conflicto armado sucedieron las primeras migraciones, actualmente se ha incrementado en su gran mayoría la migración de jóvenes.

Según datos de la investigación en el año 2016, en Santa Marta un aproximado de cuatro a seis personas están migrando mensualmente hacia los Estados Unidos, como lo hacen en condiciones de ilegalidad, el dato es impreciso, porque si no lo logran la primera vez lo vuelven a intentar, por lo tanto se mantienen en una constante migración, en el caso de Santa Marta la muestra de la investigación señala que un 62.79 % tiene familiares en los Estados Unidos.

**ILUSTRACIÓN 6.GRAFICA DEL APORTE MENSUAL DE REMESAS PROVENIENTE DE LOS ESTADOS UNIDOS HACIA SANTA MARTA.**



**FUENTE: ENCUESTA DE HOGARES Y PROPOSITOS MULTIPLES, EL SALVADOR. ELABORADA EN AÑO 2014.**

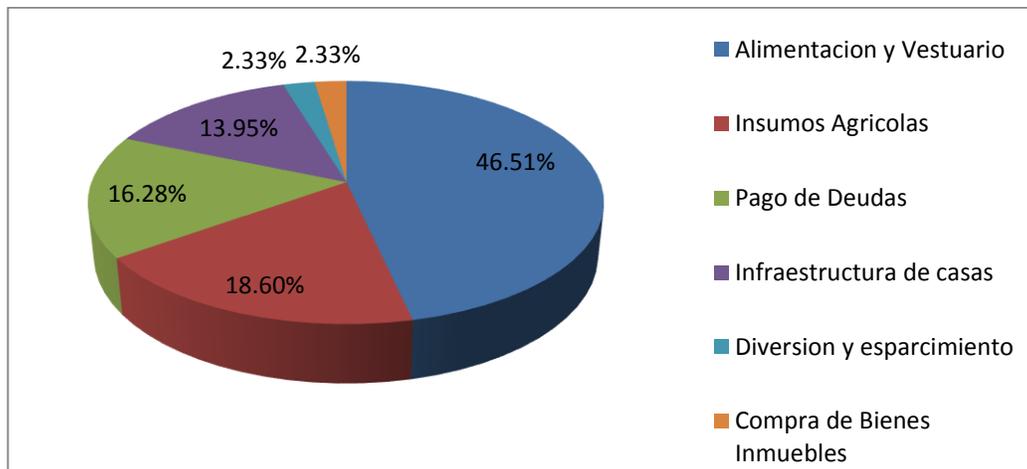
Con respecto a este déficit laboral y alta tasa migratoria, la comunidad Santa Marta se ubica en el segundo departamento como mayor índice migratorio del país, esta alternativa económica se convierte en un estilo de vida en la región, debido a que el trabajo en la agricultura provee bajos ingresos económicos a los distintos grupos domésticos, estos solamente obtienen maíz y frijol, siendo muy difícil obtener dinero en efectivo para comprar otros insumos.

Este fenómeno migratorio como estrategia de supervivencia está influyendo notablemente en la dinámica social y cultural de la comunidad, por un lado las remesas están transformado el paisaje de Santa Marta, con respecto a la infraestructura, viviendas de dos plantas con una mezcla de detalles estadounidense y casas rurales. Además, influye en los estilos de vida, formas de vestir y de pensar.

Ahora es posible la adquisición de vehículos (pick up o camionetas 4x4), vestuario de moda y artículos tecnológicos, generando en particular en los jóvenes otras aspiraciones y deseos de vida, transformando el modo de vida campesino, a través de una combinación de una economía capitalista por medio

de las remesas que significan una estrategia de supervivencia acoplada a la lógica de subsistencia campesina.

**ILUSTRACIÓN 7. INVERSIÓN DE REMESAS REALIZADAS POR LOS GRUPOS DOMÉSTICOS EN SANTA MARTA.**



**FUENTE: ENCUESTA DE HOGARES Y PROPOSITOS MULTIPLES, EL SALVADOR. ELABORADA EN AÑO 2014.**

Actualmente la contradicción de los jóvenes, es que no quieren ser agricultores, algunos manifiestan; *“es muy pesado el trabajo en el campo y mal pagado, todo asoleado y apestoso termina uno”*. (Relato de Informante #19, colonia La Ceiba, noviembre, 2014)

Pero la crisis se revela cuando muestran descontento al estudiar, porque dicen; *“es por gusto, estudiar, un montón han salido de bachillerato y no encuentran trabajo, no hay nada que hacer, con noveno grado suficiente para irme para la USA”*. (Relato de Informante #11, colonia Los Laureles, diciembre, 2014)

## 5.8 REFLEXIONES SOBRE LA ECONOMÍA EN SANTA MARTA

En Santa Marta aunque no fue sustentable el modelo de cultivos colectivo, la agricultura se sigue realizando en tierras comunales, cada jefe o jefa de familia en compañía de su grupo domestico busca los medios para garantizar la subsistencia y mejorar las condiciones de vida. Se da una combinación de esfuerzos individuales, pero también se benefician del apoyo de los esfuerzos comunitarios relacionados a diversos proyectos y tierras.

Las políticas económicas neoliberales en las últimas décadas han afectado al sector agrario y por el contrario dan un nuevo rumbo a la economía, convirtiéndola en una economía de servicios y finanza, gran parte de la población semicampesina de Santa Marta queda al margen o en desventaja ante el sistema económico dominante, aunado a que el trabajo agrícola resulta insuficiente para satisfacer las necesidades básicas.

El 41.86 % de las familias han buscado otra fuente de ingresos económicos, a través de; ADES, Radio Victoria, entre otras asociaciones e instituciones gubernamentales, que han podido generar una fuente de empleos, de igual manera los pequeños negocios, la ganadería, el comercio informal, junto a las remesas provenientes del extranjero son los paliativos económicos, que han permitido a la comunidad Santa Marta transitar dentro de este sistema económico capitalista nacional y global.

Queda demostrado una la población en su mayoría son semicampesinos, combinan la economía de subsistencia con una economía capitalista de corte neoliberal que está condicionando la dinámica sociocultural y estilos de vida. Por lo tanto, combinan ambos modelos y estratégicamente adoptan nuevas dinámicas, conocimientos y valoraciones de mundo.

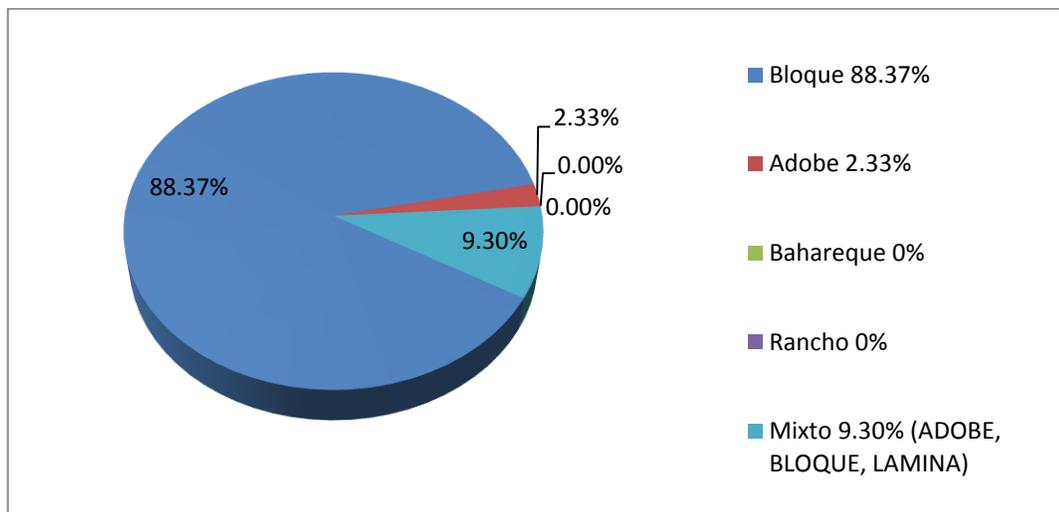
Pero también la economía de subsistencia sigue significando una estrategia de vida para los que no logran insertarse al modelo económico, garantizando la supervivencia al pequeño agricultor pero de forma limitada y precaria.

## 6. GRUPOS DOMÉSTICOS

Este capítulo trata sobre el estudio de los grupos domésticos por ser un elemento clave en la estructura social de Santa Marta, se realiza a partir de tres categorías que son; su base material, la composición social y la organización y relaciones sociales.

### 6.1 LA BASE MATERIAL DE LOS GRUPOS DOMESTICOS

#### ILUSTRACIÓN 8. MATERIALES UTILIZADOS PARA LA CONSTRUCCIÓN DE VIVIENDAS EN SANTA MARTA.

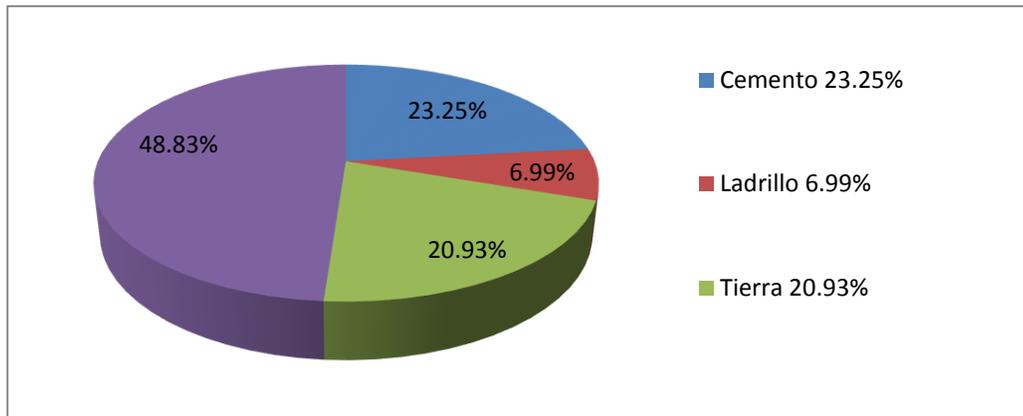


FUENTE: ENCUESTA DE HOGARES Y PROPOSITOS MULTIPLES, EL SALVADOR. ELABORADA EN AÑO 2014.

La base material de los grupos domésticos la constituye la vivienda y sus implementos, esta categoría se utiliza para demostrar las condiciones económicas del entorno donde viven.

Según datos de la muestra de la encuestas, 88.37% de los grupos domésticos residen en viviendas construidas de bloque, sigue el tipo mixto con 9.30%, en menor medida casas de adobe 2.33%, con respecto a casas de rancho o bahareque no se registran datos, pero en la investigación de campo se observaron pocas estructuras que se combinan con casas de otros materiales, pasando a la categoría de tipo mixto.

**ILUSTRACIÓN 9. TIPOS DE SUELO DE LA VIVIENDAS EN SANTA MARTA.**



**FUENTE: ENCUESTA DE HOGARES Y PROPOSITOS MULTIPLES, EL SALVADOR. ELABORADA EN AÑO 2014.**

Se puede observar que el cambio de tendencia en la construcción de casas en Santa Marta construidas con adobe, son sustituidas por construcción de bloque, en otros casos combinan ambas estructuras.

Las continuas remodelaciones o nuevas construcciones en Santa Marta responden a factores como el crecimiento poblacional que ha generado nuevas

familias y necesitan nuevos espacios, por lo tanto, algunas familias construyen otras habitaciones sobre el mismo lote de vivienda.

Otro factor importante a identificar es el aporte económico de la remesas, representa la fuente principal de ingresos para la edificación de las nuevas construcciones.

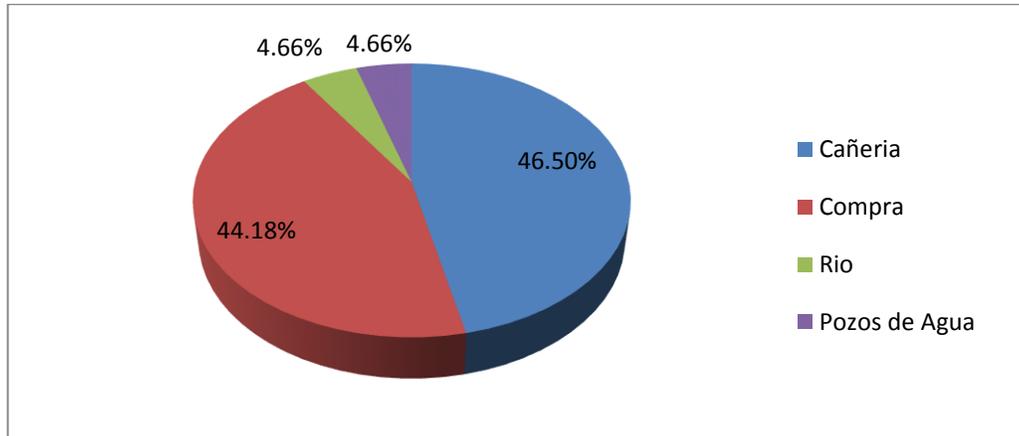
Durante el desarrollo de la investigación, una vivienda en malas condiciones se derrumbó parcialmente debido a fuertes vientos, ante este incidente el comité de migrantes originarios de Santa Marta establecidos en la ciudad de Virginia, Estados Unidos, colaboró con un aporte económico para la reconstrucción de la vivienda.

Con respecto a los servicios de agua y luz, la gran mayoría de la población ha sido beneficiada por los proyectos, el 93.02% de los grupos domésticos consultados tiene estos servicios. La problemática existe por el acceso al agua, debido a que las fuentes de agua que abastece a la comunidad no proveen lo suficiente, generando el racionamiento del servicio.

La situación es crítica, se distribuye solamente un día a cada colonia y se están turnando, en invierno es posible que llegue a los hogares una o dos veces a la semana, pero en época de verano es 15 días de espera o más.

Cuando se instaló el sistema de cañerías, el requisito era que cada grupo doméstico debía aportar la mano de obra, por esta razón la gran mayoría tiene instalaciones en su viviendas, pero hay una ínfima parte que recurrir a otras fuentes, como pozos, quebradas y ríos cercanos, implicando un extra esfuerzo en su vida cotidiana.

A continuación se detalla las estadísticas sobre el servicio del agua, es de aclarar, aun sin embargo que los hogares tienen el sistema de cañerías, por la escasez de agua se debe buscar otros medios.

**ILUSTRACIÓN 10. SERVICIO DE AGUA POTABLE EN SANTA MARTA.**

**FUENTE: ENCUESTA DE HOGARES Y PROPOSITOS MULTIPLES, EL SALVADOR. ELABORADA EN AÑO 2014.**

Con respecto al tamaño de las viviendas, el diseño exterior e interior varía según condición económica, el tipo de suelo donde se ubican y las influencias estéticas del exterior. Pero claramente se observa la continuidad mesoamericana y características de las zonas rurales.

Generalmente construyen las viviendas en forma de un solo cuadrado o rectángulo, en algunos casos con divisiones interiores y la cocina está construida en otro espacio del terreno, también es habitual los corredores y solares donde se encuentran: plantas, árboles frutales y animales domésticos.

Las construcciones más recientes financiadas por las remesas de los parientes radicados en los Estados Unidos están modificando los estilos arquitectónicos, se observan ventanas corredizas blancas con cristales transparentes o polarizados, suelos de cerámica, paredes más altas, cocheras para vehículos, pero se mantiene la continuidad de lo rural, combinando antiguas construcciones, como las cocinas con fogones tradicionales de leña y comales, baños de fosa, solares, graneros, corrales de aves, pilas de madera.

Las viviendas de Santa Marta centro y sus alrededores están más concentradas, están unidos los solares, algunas viviendas las separan veredas y angostos senderos. En la zona de Valle Nuevo, las casas están a mayor distancia entre ellas, por lo consiguiente más alejadas de la zona de mayor actividad, las más distantes no logran escuchar las bocinas de sonido local y algunas familias manifiestan sentirse muy al margen.

## **6.2 COMPOSICIÓN DE LOS GRUPOS DOMÉSTICOS**

La composición de los grupos domésticos se refiere al conjunto de personas que se consideran parientes entre sí, pero es necesario ampliar esta denominación a personas que no son parientes pero son parte del grupo doméstico por compartir la misma unidad de consumo y de producción.

Aclarado este punto, retomo la conceptualización de Eric Wolf (1982) para clasificar de los grupos familiares que se observan en Santa Marta, efectivamente se encuentran familias nuclear compuestas por padres e hijos, y otra variantes es la familia nuclear incompleta que carecen de algún integrante.

También encontramos familias ampliadas constituidas por una variedad de posibilidades de familias. Por ejemplo familias hasta tres generaciones conviven en el mismo espacio, familias separadas por factores como migración, muerte, trabajo y estudio.

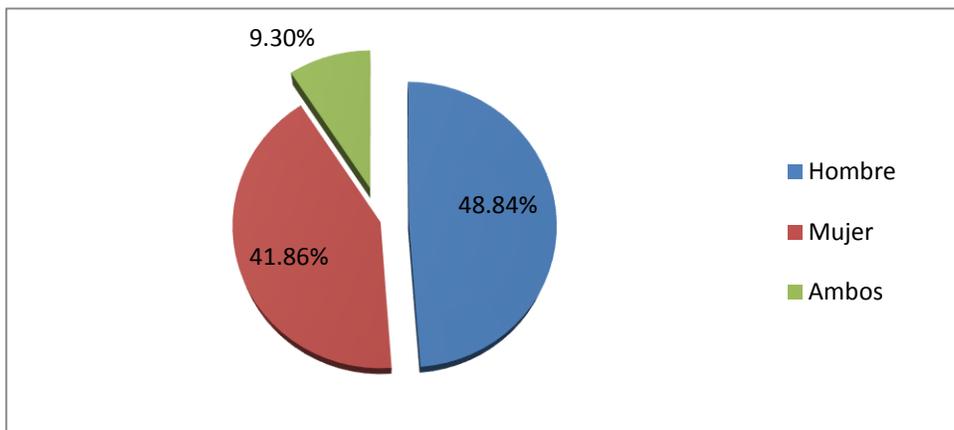
Diversas causas identificadas están reconfigurando las familias en la comunidad, durante el conflicto armado fue la muerte, las desapariciones, las migraciones forzadas de los habitante que implicaron los primeros cambios.

Actualmente, fenómeno como la violencia de pandillas, la falta de empleos, las influencia externas, permite una migración de jóvenes hacia los Estados Unidos principalmente. Si los jóvenes logran su objetivo de trabajar y apoyar

económicamente a sus familias, representan un soporte a las dinámicas económicas familiares.

Las mujeres de la comunidad que resultaron afectadas por el conflicto armado, algunas quedaron viudas o fueron abandonadas por las parejas. En varias familias se registran hijos e hijas de distintos padres, convirtiendo las mujeres en jefe de hogar 41.86%, en la mayoría de los casos estudiados también los hijos e hijas perdieron las relaciones con el grupo solidario de acción de sus padres. En este sentido la herencia proviene de la madre, significando una patrilinealidad limitada, es decir un linaje atenuado.

**ILUSTRACIÓN 11. JEFE/A DE FAMILIA DE HOGARES EN SANTA MARTA.**



**FUENTE: ENCUESTA DE HOGARES Y PROPOSITOS MULTIPLES, EL SALVADOR. ELABORADA EN AÑO 2014.**

Considero que esta separación física no siempre representa una fragmentación de las relaciones de parentesco, pero se mantiene una relación más flexible como el caso de la migración, es por medio de llamadas telefónicas, videollamadas y el envío de remesas, ropa y electrodomésticos, se establece esa conexión cotidiana fortaleciendo las relaciones de reciprocidad.

Algunos migrantes al cumplir el objetivo económico de ahorrar para construir una casa, establecer un pequeño negocio o compra un vehículo, regresan a sus familias de origen, volviendo a reconfigurar la familia.

Esta dinámica migratoria, genera una nueva re-configuración de las familias en la comunidad Santa Marta, se da una territorialización atenuada, transformándolas en 'grupos domésticos transnacionales', conformando unidades familiares/domesticas no co-residenciales que mantienen y desarrollan sus vínculos en espacios dispersos en más de un Estado-Nación. (Molina; 2009) En este sentido la configuración de los grupos domésticos en Santa Marta, responde a diferentes dinámicas locales y transnacionales.

### **6.3 ORGANIZACIÓN DE LOS GRUPOS DOMÉSTICOS**

En Mesoamérica según Carlos Lara (2013), predomina el sistema ambilineal, es decir que se reconoce ambas descendencias de padre y madre. Al interior del grupo domestico se encuentra una jerarquía vertical con respecto a los padres en relación a sus hijos, son los adultos los jefes o jefas de hogar y la relación que establecen los hermanos es de forma horizontal, al encontrarse en las mismas condiciones de derechos y obligaciones.

Otro factor crucial en la organización comunitaria está relacionado con la organización de los grupos domésticos y las alianzas estratégicas que establecen con otros grupos emparentados o vecinales, es aquí donde se reflejan los lazos de solidaridad que muchas familias forjaron desde los asentamiento en los refugios de Mesa Grande, al retornar al país, los grupos de parentesco vinculados con la organización política-militar y la organización comunal forjan alianzas que responde a ciertos interés en común, de esta forma integran diferentes áreas organizadas de la estructura social.

#### **6.4 REFLEXIONES SOBRE LA ORGANIZACIÓN DE LOS GRUPOS DOMESTICOS**

Concluyendo el capítulo, se responde parcialmente la hipótesis, porque si bien es cierto que la comunidad se ha estructurado desde la época del conflicto político-militar que inició en la década de 1970, a través de los grupos domésticos, por tanto ha significado la base de la organización política y social.

Sin embargo, en la actualidad es complejo encontrar los factores que determinan quien se involucra en la organización comunal, desde un inicio se especuló que los lazos de parentesco y alianzas vecinales eran fundamentales para influir en la vinculación de los jóvenes con la organización, también se creía que el rol de los padres en el pasado era un factor determinante para relacionar a sus hijos.

La investigación demostró que la participación en las estructuras organizacionales es más compleja, efectivamente hay familias grandes y reconocidas en la comunidad que debido a su participación y carisma crean una red de parentesco y alianzas vecinales permitiendo involucrar a sus hijos e hijas en diferentes áreas o asociaciones.

Pero estas relaciones no son una tendencia, ni una regla definida, se da el caso contrario, que padres muy vinculados con la organización comunitaria, sus hijos no demuestra interés en participar en los procesos políticos-sociales de la comunidad.

En cambio otros jóvenes que sus padres se auto-aíslan de la organización y del proyecto comunitario, pero sus hijos e hijas debido a las alianzas de amistad o compadrazgo, además de tener un carisma, capacidad y compromiso social han podido inmiscuirse en las diferentes organizaciones de la comunidad.

## 7. POLÍTICA

### 7.1 EL SISTEMA POLÍTICO EN LA COMUNIDAD SANTA MARTA

El objetivo del capítulo es conocer el sistema político de la comunidad Santa Marta y además identificar como se articula la organización política dentro de la estructura social, de esta forma se podrá visibilizar los diferentes procesos políticos que forman parte de la dinámica de la organización social.

La Escuela Procesualista previamente había realizado un aporte en precisar el fenómeno político e intentar definir la política, sugieren que el fenómeno político está relacionado con el interés público, es decir, “*objetivos públicos, deseados por un grupo en cuanto grupo*” (Varela, 2005).

Pero para realizar los objetivos públicos, es necesario la centralización, distribución y uso diferenciado del poder en función de los intereses públicos. Este poder genera competencias para obtener los recursos significativos de la comunidad Santa Marta, en algunos casos se desarrolla esta actividad política en un ambiente de conflictos dentro de la estructura social.

Los recursos significativos de la comunidad representan esos bienes tangibles en intangibles que le garantizan la permanencia, subsistencia, liderazgo y poder a los habitantes, principalmente a los organizados en sus diferentes áreas de la comunidad.

Los conflictos y diferencias encontrados en las organizaciones de Santa Marta, teóricamente se plantean en este informe utilizando la definición del drama social, que consiste en unidades no armónicas (es decir las diversas organizaciones de Santa Marta), que no buscan desestabilizar al sistema. Sino que esta misma dinámica de conflictos genera procesos políticos en la comunidad Santa Marta que se pueden considerar dentro de este drama social, en una relación de fuerzas

dentro de un campo social, para Victor Turner esta relación de fuerzas en el campo social, se convierte en un campo de fuerzas.

De esta forma se interpretan los conflictos de las diferentes estructuras políticas, por una parte el sector principal de Santa Marta Centro, junto a la otra parte de población más afín a la organización de Valle Nuevo.

Ambos liderazgos enfrentados en algunas ocasiones en una relación de fuerzas, pero estos conflictos generalmente no desestabilizan al sistema, sino que a veces tienden a reforzar y legitimar el poder, por lo tanto generan relativa unidad a pesar de las diferencias.

## **7.2 ESTRUCTURA POLÍTICA**

En este apartado del capítulo se detalla la estructura política de Santa Marta, en el periodo comprendido entre los años de 2012 a 2016, se identifican las siguientes áreas organizadas que se enlistan en el documento, superando las 30 organizaciones.

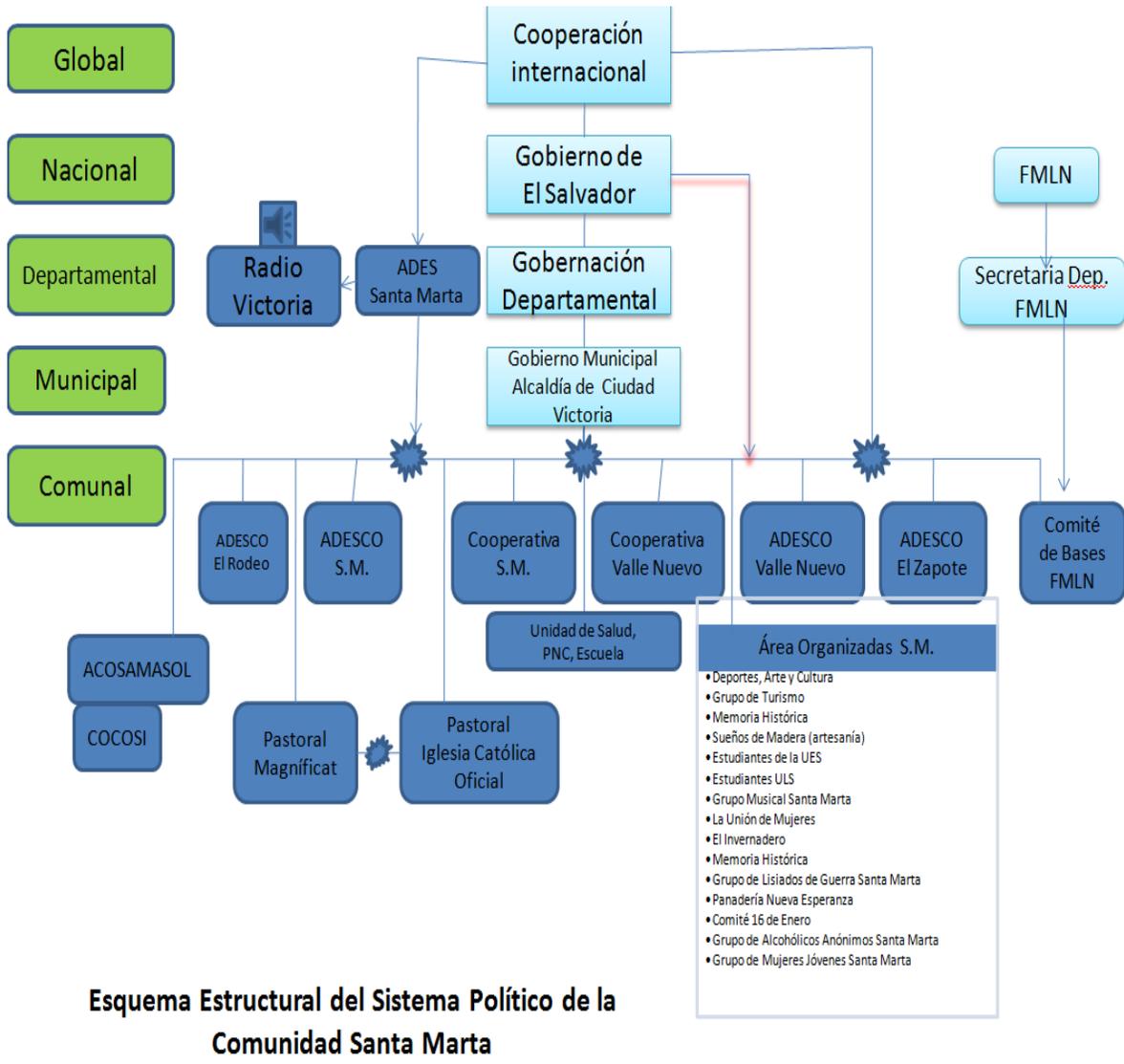
Apoyándome de estos datos, se ilustra el esquema estructural del sistema político de la comunidad Santa Marta (Ilustración 12), se diseñó durante la investigación. Se presenta al inicio del capítulo con el objetivo de comprender de una manera visual y práctica el sistema político y la articulación dentro de la estructura social más amplia.

El esquema muestra las conexiones de las áreas de la comunidad, con énfasis en la política y relación la estructura social total de la comunidad. Se observan las diferentes alianzas entre grupos, en algunos casos mostraron los conflictos de interés y diferencias que expresan sus organizaciones a través de sus prácticas y actividades sociopolíticas,

## **ESTRUCTURA POLÍTICA DE SANTA MARTA, ÁREAS Y GRUPOS ORGANIZADOS (AÑOS 2014-2016)**

- 1. Cooperativa Nueva Heroica Santa Marta**
- 2. Cooperativa 18 de Marzo Valle Nuevo**
- 3. Cooperativa Héroes de Piedras Roja**
- 4. Comité de Bases Santa Marta**
- 5. ADESCO Santa Marta**
- 6. ADESCO Rodeo**
- 7. ADESCO San Felipe**
- 8. ADESCO El Zapote**
- 9. ADES (Asociación de Desarrollo Económico Social)**
- 10. Radio Victoria**
- 11. Club Deportivo Halcones de Santa Marta**
- 12. Grupo Musical Santa Marta**
- 13. La Unión de Mujeres**
- 14. El Invernadero**
- 15. Comité de Deportes, Arte y Cultura**
- 16. Comité de Memoria Histórica**
- 17. Grupo de Turismo**
- 18. Complejo Educativo 10 de Octubre 1987**
- 19. CoCosi**
- 20. ASESAM (Asociación de Excombatientes Santa Marta)**
- 21. Grupo de Lisiados de Guerra Santa Marta**
- 22. ACOSAMASOL**
- 23. Unidad de Salud Santa Marta**
- 24. Policía Nacional Civil Delegación Santa Marta**
- 25. Colectivo Sueños de Madera**
- 26. Colectivo de Estudiantes Universidad Luterana**
- 27. Colectivo de Estudiantes Universidad El Salvador**
- 28. Pastoral Iglesia Católica Apostólica Salvadoreña Del Magnificat**
- 29. Pastoral Iglesia Católica de Santa Marta**
- 30. Grupo de Alcohólicos Anónimos Santa Marta**
- 31. Comité 16 de Enero**
- 32. Panadería Nueva Esperanza**
- 33. Panadería 10 de Octubre**
- 34. Grupo de Mujeres Jóvenes Santa Marta**

**ILUSTRACIÓN 12: EL SISTEMA POLÍTICO EN SANTA MARTA.**



**FUENTE: GRÁFICA ELABORADA POR INVESTIGADOR. ILUSTRACIÓN LA MATRIZ DEL SISTEMA POLÍTICO CON BASE A LA PERSPECTIVA TEÓRICA DE TOTALIDAD SOCIOCULTURAL. AÑO 2015.**

### **7.2.1 SISTEMA POLÍTICO FORMAL**

La primera de las dos instancias principales a identificar en la comunidad Santa Marta es el sistema político formal, donde se encuentra el poder formal. El sistema político se analiza por niveles desde un nivel local, nacional y global.

En este sentido en el nivel global encontramos a las diferentes organizaciones de cooperación internacional, que desde el pasado han mantenido relaciones de solidaridad, diversas ONG's, iglesias, fundaciones, entre otras asociaciones que aportan recursos económicos y materiales. Además, conocimientos y aportes ideológicos a las diversas estructuras de la comunidad.

Por lo tanto las organizaciones encargadas de canalizar la distribución de estos recursos, buscan estrategias para obtener ayuda económica, material y formación técnica para ampliar sus conocimientos.

A nivel de Estado-Nación, se encuentra el gobierno de la República de El Salvador, que genera las relaciones a través de gobernación departamental, estableciendo una relación vertical, pero se debe considerar que históricamente esta población se ha mantenido relativamente excluida, constantes bloqueos a su desarrollo y la poca visibilización de esta comunidad a nivel nacional.

La comunidad a través de la cooperativa Santa Marta ha podido gestionar la ayuda para compra de tierras comunitarias, pero generalmente es muy limitado el apoyo del gobierno municipal y del Estado.

A nivel departamental, la estructura formal que articula el sistema ideológico político partidario es la secretaria departamental del partido político FMLN, encargada de transmitir los lineamientos políticos y acciones políticas a seguir, creadas por las autoridades del partido a nivel nacional. La departamental del FMLN, establecen relaciones con el Comité de Base Central de la comunidad

Santa Marta y de esta forma, se articula y transmite un sistema de ideas y apoyo de tipo organizativo.

La alcaldía Municipal de Victoria representa el poder formal a nivel municipal dentro de la estructura del sistema formal, La alcaldía tiene el poder a nivel del municipio, por lo tanto, le genera relativa autonomía dentro de la estructura. Se encargada de gestionar recursos a los cantones y caseríos del municipio.

Actualmente la Alcaldía municipal de Victoria es dirigida por el alcalde Juan Ramos del partido Alianza Republicana Nacionalista (ARENA), con cinco periodos consecutivos al frente de la municipalidad, por lo tanto es importante a destacar los conflictos entre la comunidad Santa Marta y el alcalde, por el impacto negativo que ha tenido en el desarrollo de esta población.

Miembros de la organización comunitaria manifiestan constantes bloqueos por parte del alcalde, argumentan que el alcalde ha manifestado públicamente no apoyar a la comunidad por el pasado histórico y papel que esta representa en los procesos sociopolíticos de la localidad.

Se puede observar las vías de acceso a la comunidad, con las pésimas condiciones de la carretera, demuestra el grado de marginación del Estado y la municipalidad imponen sobre estas comunidades, porque son los encargados de la construcción y mantenimiento de las carreteras, aunque se pueden encontrar alguno proyectos en la comunidad que involucra a la alcaldía como lo son; caminos vecinales, proyecto de agua y construcción de la casa comunal en el sector de Valle Nuevo, el aporte no es significativo.

La comunidad Santa Marta ante esta relación conflictiva con la alcaldía de Victoria, utiliza otros mecanismos para mejorar las condiciones de vida de los habitantes y establecen otras relaciones sociales con una variedad de grupos dentro del sistema político más amplio.

### **7.2.2 SISTEMA POLÍTICO AMPLIO (SEMI-INFORMAL E INFORMAL)**

Al identificar las instituciones formalmente no políticas (Cohen, 1979) y de cómo se establecen las relaciones como parte de la estructura social global de la comunidad, surgen los diferentes campos de fuerzas en conflictos interrelacionados, que compiten para la producción, control y el suministro del recurso significativo de la comunidad. El rol de estas estructuras seminormales es crucial para el desarrollo de la comunidad, brindándole relativa autonomía a la población de Santa Marta.

#### **Las Asociaciones de Desarrollo Comunal Santa Marta (ADESCOS)**

Las siguientes estructuras a estudiar son la Asociaciones de Desarrollo Comunal ADESCOS, en la comunidad funcionan cuatro organizaciones en función de las necesidades específicas de cada caserío donde proceden estas estructuras.

Las ADESCO tiene personería jurídica y con una jerarquía establecida de la siguiente forma: presidente, vicepresidente, tesorero, secretario, vocal y comisiones, se elige cada dos años mediante asamblea general de socios, y para ser socio es necesario ser miembro de los caseríos al que corresponde cada ADESCO y ser aceptado previamente por una comisión en la asamblea comunal.

#### **ADESCO Santa Marta**

Esta asociación nace a inicios de los años de 1990, a diferencia de la cooperativa establece sus relaciones con la alcaldía del municipio, en los últimos años las relaciones conflictivas no han permitido un buen desarrollo referente a la gestión de proyectos y como medida alterna establecen relaciones con organismos internacionales de cooperación, para obtener recursos económicos, materiales, humanos, para proyectos de desarrollo en la comunidad.

El objetivo de la ADESCO es gestionar proyectos de desarrollo con base a las necesidades de las colonias de cada sector de Santa Marta, entre los proyectos

de mayores proporciones están: la construcción de la casa comunal, la instalación de sistema de agua potable, proyectos de vivienda.

La ADESCO Santa Marta no solo está vinculada a lo económico, en el plano de lo simbólico, están encargados de actividades conmemorativas de repoblación o de masacres, incidiendo en la construcción del ritual y los símbolos, por lo tanto transmitiendo contenidos culturales.

Además, como la base de estas organizaciones se establece por las relaciones de parentesco y vecindad, se encargan de actividades más cotidianas; como recolección de materiales para reciclaje, la celebración de fiestas, entre otras actividades.

La ADESCO Santa Marta, posee una fuerte cuota de poder dentro de la comunidad, relativamente mantiene buenas relaciones con la cooperativa Santa Marta, entre ambas se encargan de la creación de los diversos rituales cívicos-políticos.

Otra característica de la ADESCO Santa Marta, es que tiene la capacidad de articular la organización política con los grupos domésticos y de esta forma delegan poder a las diversas estructuras o grupos informales, como los son los diversos comités de la comunidad.

Debido a los conflictos de la ADESCO Santa Marta con el alcalde de Victoria, se dificulta obtener las credenciales que legalicen formalmente, por lo tanto se consideran estructuras de carácter semi-informal dentro del sistema político de la comunidad Santa Marta.

### **ADESCO Valle Nuevo**

La estructura organizacional de esta asociación es similar a las otras estructuras de este tipo. La ADESCO Valle Nuevo no es muy activa actualmente, la gestión de proyectos es menos significativa, se encuentra la construcción de la casa

comunal, pero miembros de esta organización expresan que es poca su utilización

Esta asociación a diferencia de la ADESCO Santa Marta, no canaliza los proyectos de desarrollo a través de ADES, sino que establecen sus propios medios, debido a las relaciones de solidaridad con la cooperación internacional generadas durante su estancia en los campamentos de Mesa Grande. Hasta la fecha mantienen esos lazos de solidaridad aunque en menor proporción que en el pasado, la iglesia Menonita mantiene una ayuda significativa a las organizaciones y población en general de Valle Nuevo.

### **ADESCO El Rodeo y ADESCO San Felipe**

Ambas ADESCO responden a la población proveniente en el cuarto retorno en el año de 1992, lo que caracteriza a estos caseríos es su ubicación geográfica, están más distantes de las zonas centrales de la comunidad (Santa Marta y Valle Nuevo) y surgieron con el objetivo de responder a las necesidades de la población que reside en esos caseríos.

ADESCO El Rodeo pertenece a un pequeño caserío de la comunidad Santa Marta, donde pocas familias residen en este lugar. Entre las problemáticas encontradas; es el difícil acceso al recurso básico de agua potable, porque el caserío se ubica en tierras más altas y alejadas del centro de Santa Marta y debido a que el sistema de agua que abastece a la comunidad es por medio de extracción de recurso con la técnica de caída o gravedad, no alcanza la presión suficiente para la distribución de agua hasta esa zona, por lo tanto la obtención del recurso hídrico significa una prioridad para el caserío El Rodeo.

Con respecto a la ADESCO San Felipe, surge primero una directiva en Mesa Grande, *“Cuando nosotros venimos se formó la directiva, desde los campamentos venía la directiva junto con los de aquí, como cada retorno tenía su ayuda, nosotros como retorno la ayuda no fue igual, pero nosotros negociamos*

*con ACNUR, que si no teníamos tierra, no nos veníamos, entonces llegaron los señores dueños de estas tierras a Honduras a vender” (Relato de Informante #1, caserío San Felipe, junio, 2014).*

Durante un año de negociación les asignaron en sus inicios 126 mz., de terrenos, 26 para vivienda incluyendo zonas verdes. ADESCO San Felipe ha gestionado diferentes proyectos de desarrollo por sus propios medios. En 1999, obtuvieron un proyecto de vivienda, *“A los siete años de estar aquí vino el proyecto de vivienda, antes vivíamos en los ranchitos en lodazales, por eso tuvimos que fundar la ADESCO”*. (Informante #2, caserío San Felipe, junio, 2014).

En el área de San Felipe no existe una cooperativa, pero la ADESCO hace la función en relación con el recurso significativo de la tierra. Entre los principales problemas a resolver por la ADESCO está relacionado con la infraestructura, por ejemplo algunas familias tienen problemas con los techos de las casas, están dañados por el deterioro del tiempo, además fueron colocados a baja altura, incrementando la temperatura al interior de las casas, en un caserío que se encuentra a una baja altura sobre el nivel mar, aunado al deterioro de las tejas, sufren de goteras de agua durante temporada de invierno.

### **Otras Organizaciones: Asociación de Desarrollo Económico Social Santa Marta (ADES)**

El rol que ejerce la organización sin fines de lucro ADES es el de gestor de desarrollo comunal y establecer las relaciones con organismos nacionales e internacionales es la clave para ejecutar los proyectos.

Esta asociación surge en Santa Marta, pero su actividad actual es a nivel departamental, porque su proyección y gestión abarca otros departamentos. Un número considerable de empleados de ADES residen en Santa Marta, generando mejores relaciones sociales y de solidaridad en función de los proyectos de Santa Marta.

Por lo tanto, ADES provee el recurso técnico y especializado para ejecutar los proyectos, debido a su capacidad económica, de conocimientos, de organización, son pieza clave dentro de la comunidad Santa Marta, además la asociación gestiona los recursos económicos con la cooperación internacional, de esta forma se afirma que las relaciones entre ADESCO Santa Marta, la Cooperativa Nueva Heroica SM y ADES, son importantes para llevar a cabo diversos proyectos comunales.

### **Comité de Base del FMLN en Santa Marta**

El comité de base central de la comunidad se encarga de transmitir la información del partido político (FMLN), de las actividades de campaña a realizar, de los actos públicos del partido que deben asistir, entre otras actividades.

La organización de estos comités es de carácter informal. Los distintos grupos funcionan en relación con ciertas actividades asignadas y que corresponde a cada comité, pero además estos adquieren relativa autonomía en sus funciones dentro de la estructuras políticas formal o semi-informal.

## **7.3 EL RECURSO SIGNIFICATIVO - LA TIERRA EN LA CONTIENDA POLÍTICA**

Durante el proceso de asignaciones de tierras, algunos habitantes manifiestan descontento en la forma que se distribuyeron las tierras, consideran que existió ciertas preferencias en los diferentes liderazgos que se formaron en Mesa Grande, según al grupo de retorno al cual la población se adjuntó, determina en alguna medida la actual ubicación de las familias en la comunidad, las dimensiones, la calidad de tierra para los cultivos, el acceso a las tierras, entre otras característica importantes que condicionan la dinámica de cada grupo doméstico en el presente.

Es importante tener en cuenta las relaciones de amistad y parentesco que se consolidaron o se dividieron en el pasado, además, surgieron nuevas familias en los campamentos, que al volver al país forjaron importantes alianzas con líderes de la comunidad, era importante el mantenimiento de buenas relaciones con las organizaciones guerrilleras, porque podía proporcionar algún beneficio y ser tomado en cuentas para los diversos proyecto con los cuales inició la comunidad.

La realidad demostró que no toda la población logró beneficios, como proyectos de vivienda, programas de desmovilización de excombatientes o la asignación de tierras comunales. Datos de la investigación estiman un 20.93 % de las familias en Santa Marta no tiene asignada tierras comunales.

Respecto a esta situación es improcedente afirmar razones concretas, en este sentido, las relaciones de poder que ejerce el liderazgo, las alianzas, el compadrazgo, el parentesco, las redes de solidaridad y la participación en el proceso histórico revolucionario, son elementos complejamente relacionados que nos dan una idea de este proceso de asignación de tierras y distribución de beneficios provenientes de la cooperación internacional.

La problemática se incrementa ante el crecimiento demográfico poblacional, surgen nuevas familias de jóvenes parejas que tiene problemas para adquirir tierras, al solicitar tierras para vivir o cultivar, la cooperativa estudia la petición ante una asamblea general con las diferentes áreas organizadas, en algunos casos puede ser negada, justificando que no hay tierra donde ubicarlos, por lo tanto debe compartir el lote de vivienda o los terrenos agrícolas con su grupo familiar.

Referente a la lógica comunal de la tenencia de tierras, algunos habitantes de Santa Marta manifiestan, que al no ser propietario de un lote, les genera temor y no les garantiza a futuro la seguridad de sus tierras, esta incertidumbre se

incrementó, debido a que existió un problema con la legalidad de una zona de la colonia Buenos Aires en Santa Marta centro.

La comunidad fue estafada en el proceso de adquisición de tierras, debido a que se realizó la compra a un falso dueño y en el año 2009, surgió el dueño real exigiendo el pago de sus tierras. La gravedad del caso, provocó que la cooperativa se movilizara y solicitara apoyo financiero al gobierno de la república durante la administración del presidente Mauricio Funes, para volver a comprar las tierras, de esta forma se evitó un posible desalojo de familias.

Algunas personas comentan que les gustaría tener escrituras de propiedad, porque existe la posibilidad que otras zonas de terrenos comunales estén en la misma condición de ilegalidad:

*“Esto no dará mayor seguridad, para poder heredar a nuestros hijos, o hacer mejoras, a veces los proyectos exigen escrituras de propiedad a las familias, pero como están como tierras comunales, así quedan. Antiguos dirigentes no cumplieron o fueron estafados con las tierras, los proyectos se abandonaron y se desperdició la oportunidad”* (Relato de Informante #9, colonia El Campo, noviembre, 2014)

Por otra parte, la población comprometida con la idea que las tierras sean de carácter comunal, es decir administradas por la Cooperativa, argumentando que al entregar escrituras de propiedad, se corre el riesgo que la utilicen para otros fines, como vender a personas de afuera de la comunidad, por lo tanto significa un riesgo para mantener este proyecto político social.

*“Mucha sangre y sacrificio has significado esto y no es posible que este proyecto pierda el rumbo, este es un patrimonio que heredaran nuestros hijos”* (Relato de Informante #2, colonia Los Laureles, marzo, 2014)

Claramente se observa la competencia por mantener el control de este recurso significativo para ambos lados en confrontación, el territorio representa una relativa autonomía, en función de la subsistencia ante un sistema local, nacional y global dominante que ellos forman parte. Mientras en Valle Nuevo predomina el sentido individual de propiedad de la tierra, para miembros de las estructuras políticas de Santa Marta centro; predomina el sentido colectivo de propiedad.

Las relaciones que se establecen entre ambas cooperativas es regular, generalmente la cooperativa Santa Marta invita a la cooperativa de Valle Nuevo a alguna actividad conmemorativa, proyecto en común o información en general que desean comunicar. Posteriormente la cooperativa Valle Nuevo discute las propuestas y si están bajo el marco de sus intereses, asisten, de lo contrario se mantienen al margen. Se identificaron algunos proyectos de salud, educación, de vivienda, talleres de capacitación, electrificación, son de los beneficios que han obtenido toda la comunidad sin generar divisiones.

Ambas estructuras al tener el control de cada sector de la comunidad, compiten en la creación de símbolos, rituales y discursos significativos. Y al tener más poder inciden en la creación y desarrollo de las actividades de conmemoración. Esto es posible observarlo en la conmemoración del aniversario de población el 10 de Octubre de 2014.

La Cooperativa Heroica Santa Marta y ADESCO Santa Marta, son encargados de la creación de las actividades principales, como el acto ecuménico y acto central de aniversario de repoblación, el baile principal, por lo tanto estas estructuras inciden en la creación de un discurso de la memoria histórica, que ha sido utilizado de fundamento ideológico en la construcción de un nuevo modelo de sociedad, este discurso creado por estas estructuras de poder transmite determinados contenidos culturales.

## **7.4 RELIGIOSIDAD EN SANTA MARTA, UNA CONTIENDA POLÍTICA**

Durante el conflicto político-militar que inició en la década de 1970, fue crucial la vinculación de la iglesia católica con las poblaciones y los grupos insurgentes, aportando al proceso de formación revolucionaria, en esa época, los párrocos y seminaristas estaban vinculados a la línea católica de la teología de la liberación, “opción preferencial por los pobres”.

En los campamentos de refugiados en Mesa Grande, establecen una iglesia ubicada en una galera. Desde aquí realizaban sus actividades religiosas y fue de importancia para fusionar las creencias del mundo espiritual y religioso con procesos y actividades políticas.

Al retornar de los campamentos de refugiados, la feligresía edifica una iglesia en la comunidad donde se realiza todo el contenido religioso, pero desde el año 2009 surge una incisión religiosa debido a la excomulgación del párroco de Victoria asignado en la comunidad.

Tras la expulsión del sacerdote Luis Quintanilla, el religioso mantiene el contacto con la comunidad y desarrolla las actividades religiosas acostumbradas.

Esto genera el surgiendo de una división al interior de la comunidad, dos sectores religiosos encargados de realizar diferentes actividades político-religiosas, ritualizadas y cargadas con fuerte contenido simbólico.

Esto generó en la mayoría de rituales y actividades religiosas se realicen en dos actividades por separado, por eso fue fundamental para identificar el grupo más relacionado con las actividades políticas centrales en el desarrollo del ciclo ritual.

En este contexto se identificaron dos sectores religiosos enfrentados en un campo de fuerzas dentro de un escenario político-religioso:

### **Iglesia Católica Apostólica Romana**

En la investigación también se denomina Iglesia Católica oficial, porque responde a la institución religiosa mundial hegemónica con sede en el Vaticano, depende de la Iglesia Católica Salvadoreña de la diócesis de San Vicente y los diferentes sacerdotes de la parroquia del municipio de Victoria llegan a impartir las misas a la comunidad.

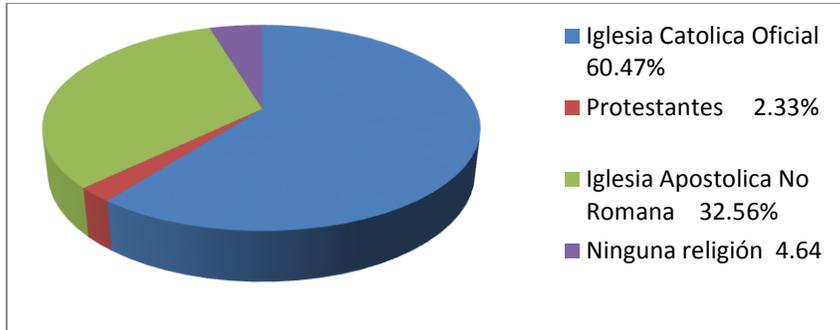
Existe un grupo pastoral en la comunidad integrado en su mayoría por mujeres, representan el nexo entre la iglesia católica con la organización política en la comunidad. La iglesia católica de Santa Marta mantiene fuertes vínculos con la población de la colonia Valle Nuevo, pero también asisten personas de todo el cantón.

### **Iglesia Católica Apostólica Salvadoreña Del Magnícat**

Después de la separación del sacerdote Luis Quintanilla de la iglesia católica oficial, el sacerdote se integra a la iglesia católica apostólica salvadoreña "Del Magnícat". Se puede considerar a esta iglesia como una institución autónoma independiente de la sede oficial episcopal de la iglesia católica salvadoreña.

El obispo Quintanilla, es el cargo que ostenta en la iglesia Del Magnícat, continúan con el trabajo político-religioso con la comunidad. Solo una tercera parte de la población se considera aún a esta facción religiosa, según la encuesta aplicada en 2014, un promedio del 32.56% de los grupos domésticos asisten a las predicaciones del obispo Quintanilla.

La Iglesia "Del Magnícat" al carecer de un recinto para sus realizar sus liturgias, utiliza la casa comunal como sede, tiene un grupo pastoral que apoya al desarrollo de las actividades y la feligresía participante es la que mantiene fuertes vínculos con la organización políticas y los grupos domésticos de Santa Marta Centro.

**ILUSTRACIÓN 12. AFILIACIÓN RELIGIOSA QUE PROFESA LA POBLACIÓN DE SANTA MARTA.**

**FUENTE: ENCUESTA DE HOGARES Y PROPOSITOS MULTIPLES, EL SALVADOR. ELABORADA EN AÑO 2014.**

**7.4.1 DIVISIÓN Y CONFLICTOS POR LA RITUALIDAD RELIGIOSA**

Durante el ciclo de rituales religiosos y políticos, ambos sectores religiosos participan, la iglesia católica oficial y la iglesia católica apostólica salvadoreña “Del Magníficat” (en la encuesta se utiliza el nombre de Iglesia Apostólica No Romana), en la mayoría de las ocasiones hacen las actividades por separado, por ejemplo, el desarrollo de las misas, novenarios, viacrucis de navidad, el día de reyes, las actividades de semana santa, las fiestas patronales, se suelen desarrollar dos actividades en la comunidad, cada grupo pastoral organiza y ejecuta las actividades religiosas.

Pero existen ocasiones donde ambos sectores de la comunidad se unen y comparten los mismos rituales. Son estas fechas importantes, donde los conflictos son superados temporalmente y la asistencia de la población es masiva. Es aquí donde se identifica la lucha de poderes y el papel que realizan los organizadores por legitimar su poder.

Los rituales políticos y religiosos que unifican temporalmente a la comunidad son cinco, dos de ellos serán presentando en el capítulo de rituales político-religiosos por formar parte del ciclo ritual, pero lo importante a identificar es que la iglesia

católica oficial, mucha de la feligresía y grupo pastoral viven en el sector de Valle Nuevo.

Pero las diferencias con la organización central de Santa Marta, tiene una participación mínima en los rituales políticos de gran transcendencia de la comunidad, si bien es cierto, el ritual de “Viernes Santo” en la semana santa y en las fiestas patronales toma mayor protagonismo la iglesia oficial, solo queda en el plano religioso.

Las actividades religiosas de las fiestas patronales desarrolladas por la iglesia oficial son opacadas por las fiestas de conmemoración, donde el énfasis político predomina, es cuando la facción del sacerdote Luis Quintanilla, toma su rol en la comunidad, involucrándose en las actividades principales, llevando a cabo las misas y actos ecuménicos de las actividades centrales de repoblación, de esta forma están enfrentados en un escenario político por la construcción de rituales y símbolos que intenta legitimar reflejando el poder implícito que tiene en la comunidad.

## **7.5 ACCIÓN POLÍTICA ELECTORAL EN SANTA MARTA**

*La Propuesta Política de Candidato para Elecciones Municipales en Victoria, 2015.*

La historia reciente de las elecciones del municipio de Victoria nos remontan al año 1994, el líder histórico de Santa Marta Carlos Bonilla, un agricultor quien fue parte fundamental de la conformación de la comunidad, siendo uno de los principales dirigentes que organizó a la población y lideró los retornos provenientes de los campamentos en Mesa Grande en 1987, participó como candidato del partido FMLN.

En estas elecciones municipales de 1994 el contexto político era muy adverso, por ser una comunidad repatriada que se encontraba en un proceso de constante

reorganización. Además la incidencia política en la región no fue suficiente para lograr ganar las elecciones.

Posteriormente en la elecciones municipales de 1997, la Alcaldía de Victoria fue ganada por partido FMLN. El maestro Ulises fue quien estuvo a cargo de la Alcaldía. En los últimos periodos municipales desde el año 2000 hasta este momento que se realiza la investigación (2016, la municipalidad de Victoria ha sido gobernada por el partido de derecha, Alianza Republicana Nacionalista ARENA, liderada por el edil Juan Ramos.

La comunidad buscaba ganar los comicios municipales en cada oportunidad, porque la gran mayoría de habitantes de Santa Marta manifiestan el descontento por la falta de ayuda de la municipalidad, de no ser tomados en cuenta en el presupuesto del municipio y la poca o casi nula ayuda en proyectos comunales en los últimos años.

Previo a las elecciones municipales del año 2015, el comité de bases de Santa Marta convocó a las diferentes áreas organizadas para proponer la elección de un habitante proveniente de Santa Marta, como candidato a participar por la Alcaldía del municipio de Victoria. Pero debían de esperar que el partido FMLN seleccionara entre otras propuestas del municipio. Este proceso se realizó en conjunto con el comité de base departamental, la estructura municipal del partido FMLN y el comité de bases de Santa Marta.

Desde mediados del año 2014 el comité de bases de Santa Marta y las áreas organizadas de la comunidad realizaron un proceso interno para elección de un representante, consistió en una selección previa de candidatos que fueron expuestos a la comunidad, realizando una votación interna donde formaron parte todas las colonias y caseríos de Santa Marta, incluyendo los votos del cantón el Zapote debido a su vinculación política.

De este proceso eligen a un joven que desde los primeros procesos organizativos, educacionales y de liderazgo ha formado parte, logrando capacitarse y desarrollar un amplio trabajo político, involucrándose en diferentes áreas y organizaciones político-sociales dentro de la comunidad, en esta ocasión Jaime Sánchez ha sido electo en el proceso interno.

Esta propuesta fue presentada a los representantes de la departamental del partido FMLN, la cual decidieron rechazar. Esto significó el descontento para la comunidad, los dirigentes de Santa Marta argumentan: que el partido político FMLN no reconoce, ni valora el trabajo y aporte de la comunidad Santa Marta realizó durante los años del conflicto armado y además de ser una comunidad con una fuerte identificación partidaria y finalmente son votos electorales.

La departamental del FMLN argumenta que un candidato proveniente de la comunidad Santa Marta mantiene una fuerte vinculación a ese pasado histórico del conflicto militar, también les resulta perjudicial para obtener votos de otros cantones vinculados históricamente a los partidos políticos de derecha, aunado a los prejuicios de los habitantes de otros cantones y caseríos todavía mantiene sobre la comunidad Santa Marta por ser personas con simpatía ideológica de izquierda y con un pasado guerrillero.

Esta contradicción político-ideológica implicó el rechazo del candidato, moviliza a las bases y sectores organizados de la comunidad para realizar otra estrategia y lanzar una contra-propuesta, es decir proponer a otro miembro de la comunidad para la candidatura, enfatizan en que el candidato:

*“Debe ser alguien que sepa la realidad y las necesidades de la comunidad y todos los cantones del municipio, que este con la gente, no alguien de afuera que desconoce cómo están las cosas, y que solo lo eligen porque tiene dinero para la campaña”, (Relato de Informante #6, colonia La Ceiba, febrero, 2014)*

Los cuestionamientos surgen por la propuesta que hizo el partido sobre la candidatura del municipio, el partido propuso a un doctor nativo del municipio de Victoria pero reside en Sensuntepeque.

Por lo tanto, las organizaciones principales de la comunidad, a solo ocho meses de las elecciones municipales, eligen a Juan Ayala, un habitante de la comunidad y coordinador de proyecto de la Asociación de Desarrollo Económico ADES, surge como la nueva propuesta que impulsaran en busca del objetivo.

La coordinación del comité de bases de la comunidad está consciente del reto y las dificultades que afrontan. En elecciones pasadas han denunciado fraudes, intimidación y engaño a la población por parte de la actual alcaldía. Finalmente la departamental decide elegir la propuesta del profesor Juan Ayala como el candidato por el partido FMLN para buscar la alcaldía del municipio de Victoria en el año 2015.

Esta acción política demuestra el grado de autonomía de la comunidad Santa Marta, por no desistir, presionar y mantener siempre una propuesta para la candidatura y además la exigencia de la comunidad en reconocer el pasado histórico y el aporte de la población, pero no solo por la historia y el aporte en la lucha armada, también porque en la actualidad Santa Marta es considerada una comunidad fuertemente vinculadas al partido FMLN.

La afinidad la expresan en diversas formas, el 96.37 % de los votos a favor del partido FMLN, este fue el dato que proporcionó el centro de votaciones en Santa Marta, en las reciente elecciones presidencias del año 2014, solo en comunidades repobladas como Guarjila en Chalatenango 97.36%, Las Flores Chalatenango 96.40%, Cantón Platanares, Suchitoto 97.93% pueden encontrarse datos superiores .

Además la participación en el año 2014 en diferentes expresiones y actividades político - sociales, como la asistencias a la marcha del primero de mayo,

asistencias a los festejos del triunfo del FMLN a nivel nacional, a conmemoraciones de los Mártires de la UCA, a marchas medioambientales, son una muestra del activismo político, del buen nivel de organización, planificación y participación que tienen, desarrolladas por las áreas principales de la comunidad, reflejando los vínculos político-ideológicos con las estructuras nacionales según los acontecimientos y las coyunturas políticas-sociales.

### **7.5.1 PRIMERA VUELTA DE ELECCIONES PRESIDENCIALES, 2 DE FEBRERO DE 2014**

El comité de bases del FMLN en Santa Marta con apoyo de otras áreas de la comunidad planificó la estrategia de organización, movilización y distribución de las diferentes personas que participaron en los comicios electorales en los diversos centros de votación del departamento de Cabañas.

Algunos excombatientes y personas adultas son delegados en el complejo educativo de Santa Marta, mientras tanto los jóvenes y personas involucradas en diferentes organizaciones comunitarias son enviadas a otros centros de votación del departamento: Azacualpa, Sensuntepeque, San Antonio, San Pedro, El Palomar, San Felipe y Victoria, entre otros, un tercer grupo es distribuido en diferentes cargos como jefes de centro de votación, supervisores y miembros de la Juntas Electorales Municipales (JEM).

En la casa comunal se construyó un altar político-religioso con la imagen de los candidatos a la presidencia y vicepresidencia del partido FMLN, junto a la imaginería religiosa de la virgen de Santa Marta se encuentra a Cristo crucificado y Monseñor Oscar A. Romero, el altar es decorado con veladoras, flores, los colores rojo y blanco característicos del partido político, con el propósito de realizar oraciones y rezos orientados a lograr el triunfo en las elecciones presidenciales.

La jornada electoral en Santa Marta inició a media madrugada con la quema de pólvora, por medio del sonido local se hizo el llamado al personal que viajó fuera de la comunidad y que trabajó en las mesas receptoras de votos y delegados en los diferentes centros de votación en el departamento de Cabañas.

Las actividades cotidianas de ese domingo se alteraron, el torneo de fútbol se suspende y se tiene preparada una tentativa fiesta para celebrar un posible triunfo del FMLN, y se convertiría en una fiesta cívico-política para la comunidad.

En el Complejo Educativo 10 de Octubre 1987 desde tempranas horas se acerca la población a emitir el sufragio. Algunos jóvenes que recientemente han obtenido el documento de identidad DUI fueron empadronados en otro centro de votación ubicado en el caserío San Felipe y se dirigen en varios grupos a emitir el voto.

La dinámica de los alrededores del centro de votaciones fue colocar ventas de frutas y golosinas, también grupos de personas en los alrededores conversaban, reían y observan la dinámica de los votantes, haciendo saludos, bromas y estaban atentos a cualquier eventualidad que pudiera suceder.

En el desarrollo de los comicios no sucedieron altercados o posibles fraudes electorales, se realizó de forma controlada, es de enfatizar que Santa Marta representa una base de apoyo político fuerte para el FMLN en el municipio, por lo tanto es alta la presencia de militancia y simpatizantes de FMLN en las instalaciones del centro educativo, los otros partidos políticos asignan personas ajenas a Santa Marta en las mesas receptoras de votos, representando una minoría que no implicó amenaza a la comunidad.

A las 5:00 p.m. concluyeron las votaciones, alguna personas regresan a sus hogares, otros permanecen un tiempo más esperando resultados, el sonido local empieza a transmitir la señal de Radio Victoria y otras radios nacionales, informaban sobre los resultados preliminares de los comicios electorales y se presentan las estadísticas a nivel municipal y nacional.

La función político-social de Radio Victoria es fundamental como medio de comunicación en el desarrollo de las elecciones, desde tempranas horas, organiza y distribuye al personal en los distintos centros de votación, con el objetivo de mantener informada a la población del desarrollo de los comicios electorales y alertar o denunciar cualquier posible irregularidad que pueda suceder. Además, realizan una labor político-ideológica de concientizar a las personas sobre la importancia del voto para elegir a sus gobernantes y motiva a la población asistir a las urnas.

Radio Victoria no expresa explícitamente la afinidad al partido de izquierda, pero contextualizan las condiciones político-económicas del país, utilizando un discurso basado en las ventajas de ejercer elecciones democráticas y el poder de decisión de la población. Radio Victoria contrarresta a los medios de comunicación masivos vinculados a la derecha política, por otra parte, en el departamento realizan un aporte informativo del proceso electoral e implícitamente apoya al partido FMLN.

En un inicio de la transmisión fue gratificante para la población escuchar que los datos favorecían al FMLN cuando superaba el 50% de votos válidos para ganar las elecciones, luego las estadísticas cambiaron, la gran mayoría de la población estaba a la expectativa. A las diez de la noche todo indicaba que el porcentaje del total de votos no era suficiente para ganar las elecciones en primera vuelta. Los ánimos decaen, el cansancio en muchos que participaron desde horas de la madrugada es visible.

En la casa comunal donde se ubica el altar cierra sus puertas, los resultados indicaban una segunda vuelta. Es una victoria parcial para la población, porque en el centro de votaciones de Santa Marta, obtuvo el FMLN 96.51 % de los votos totales generando satisfacción a la comunidad, pero a nivel nacional no se logra el triunfo, por lo tanto, se desvanece la ilusión de ganar en la primera vuelta y todos los preparativos para celebra un triunfo se suspenden, generando una

sensación incomoda y de malestar al no lograr el objetivo, por lo tanto, poco a poco la plaza se desocupa, el silencio llega y a esperar las noticias del nuevo día.

### *Procesión de agradecimiento por elecciones presidenciales*

El punto de partida de la procesión fue el caserío El Rodeo de Santa Marta, la iglesia católica Apostólica Romana en Santa Marta por medio de la organización pastoral planificó una procesión de agradecimiento por las elecciones presidenciales, con la idea que los resultados favorecerían al partido FMLN, pero al no poder concretarse el triunfo, la organización siempre decide hacer la procesión argumentando que la lucha continua y los rezos, plegarias y penitencias deben seguir.

Una lideresa anuncia por megáfono que si es posible asistir con camisas y banderas blancas. Además, relacionan la figura religiosa de Monseñor Oscar Arnulfo Romero encabeza la procesión con la imagen en un cartel del obispo mártir, junto a la imagen llevan banderas del FMLN y banderas blancas.

Los asistentes a la procesión inician el recorrido haciendo un llamado a la unidad, están conscientes de la división religiosa al interior de la comunidad, a través del sonido continúan los llamados para que se integren y mencionan la figura religiosa de monseñor Romero es la que debe unificar los aspectos religiosos.

En la procesión realizan un recordatorio sobre el pasado doloroso de la comunidad, recuerdan el origen del movimiento religioso en los años setenta, del trabajo organizativo y de concientización.

También relacionan la figura del líder religioso que denunciaba la injusticias, dando mayor énfasis al aspecto religioso de la población y es menos la valoración a un sentido político-ideológico, *“porque antes, en momentos difíciles no nos dividimos, por qué ahora que estamos en momentos de cambios vamos a estar*

*divididos, por eso el cuadro de Monseñor Romero lo llevamos”* (Mensaje de Informante #6, colonia Las Brisas, febrero, 2014)

El símbolo de Monseñor Romero siempre estuvo presente en el altar de la casa comunal y en la procesión de agradecimiento, aun sin embargo, por la propia característica del símbolo, en primera instancia se utiliza el símbolo con el mismo carácter político para ambos grupos religiosos, pero también es utilizado por los diferentes grupos religiosos en diferentes actividades, y es por la capacidad de unificar variedad de significados, porque siempre transmite valores que no se cuestionan, como en esta procesión que consiste en el valor de la unidad.

Los discursos enunciados del símbolo en la procesión de este día, intentaron legitimar a la iglesias católica oficial en Santa Marta, *“Monseñor Romero es nuestro, de la iglesia católica apostólica romana, porque ahí nació, ahí creció y ahí murió, por eso lo miramos con el líder de nuestra iglesia y es al él a quien rendimos honores”* (Mensaje de Informante #6, colonia Las Brisas, febrero, 2014)

La procesión alcanza unas 150 personas, se entonan cantos y rezos, se hacen dos paradas en el recorrido intentando concientizar a la población para que valore la religiosidad más que lo material, manteniendo el llamado a la unidad.

Las encargadas de la actividad en su mayoría mujeres adultas, algunas forman parte de la pastoral de la iglesia católica oficial, otras hacen penitencias caminando sin calzado y la asistencia de hombres es poca, muchos solo observan desde la plaza o la tiendita donde juegan cartas, otros por las rutinas de trabajo y hogar no están presentes. La procesión finaliza en la iglesia de Santa Marta, enfatizando el valor de la unidad y de evitar la fragmentación de la iglesia en Santa Marta.

*Segunda vuelta de elecciones presidenciales, 09 de marzo de 2014*

La izquierda política históricamente se ha encontrado en desventaja en el municipio de Victoria y todavía existe una fuerte tendencia en el departamento, en los municipios y cantones cercanos tiende por afiliarse y votar en las elecciones por el partido de derecha, representando una de las mayores dificultades para esta población.

Las elecciones de la primera vuelta reflejó la tendencia de Santa Marta a simpatizar con el partido FMLN, por el pasado histórico vinculado a las organizaciones guerrilleras y es evidente la afinidad al partido político.

En la primera vuelta en el centro educativo 10 de octubre de 1987, el FMLN logró el 96.51 % y en el centro de votación del caserío San Felipe obtuvo el 92.52 % del total de votos válidos a su favor. En ambas sedes de votación aportaron 1,453 votos al FMLN, representando el 53.83 % de los votos en el municipio de Victoria a favor del partido FMLN.

En la segunda vuelta el FMLN incrementó tres votos en Santa Marta, alcanzando 1221 votos válidos 96.37%, al partido de derecha ARENA se le sumaron 11 votos, logrando un total de 46 votos 3.63%. Al total de votos en la comunidad Santa Marta, se agrega un aproximado de 100 personas trabajan en las juntas receptoras de votos o realizan otras actividades en el proceso electoral.

Ante esta situación se estima que aproximadamente 1300 votos aportó la comunidad Santa Marta, aunque no está claramente definido el número de personas que estaban en condiciones para votar, debido a que algunos no residen en la zona, muchos migraron o no pueden emitir el voto por falta de documento, por lo tanto, se calcula un aproximado de un 90 % de la población asistió a las urnas de votación.

Es evidentemente el fuerte apoyo político de esta comunidad, trabajando en el incremento de votos a favor, este día las personas invitan a los que no han asistido a votar y están pendientes de quienes no se hayan acercado a las urnas. Si alguna persona o familia no decide votar, es muy probable que sean vinculados como simpatizantes de ARENA o que no comparten la ideología de izquierda, a pesar de la presión no todas las personas votaron ese día.

La dinámica alrededor del centro de votación fue muy similar a la primera vuelta, las personas se aglomeran afuera del centro educativo, compran golosinas, platican, ríen. Algo notable es la separación entre grupos de hombres y mujeres, de jóvenes y personas adultas según amistades.

Paralelo a las votaciones, por la tarde se desarrolla la misa del domingo en la iglesia de Santa Marta, ubicada a unos 50 metros frente al centro educativo, un aproximado de 200 personas se reúnen cada domingo. En cambio la congregación del sacerdote Luis Quintanilla no tiene programada misa para este día, porque muchos miembros afines forman parte del proceso político electoral.

Al cerrar la urnas a las 5:00 p.m., la población que estaba en los contornos del centro educativo regresaba a sus casas a esperar los resultados, en el ambiente se escuchaba a las personas que hablaban sobre la celebración o la fiesta musical que se desarrollaría en la “canchita” con motivo de la celebración del triunfo del FMLN.

Previamente los habitantes de la comunidad habían realizado la decoración e iluminación, pensaban que en un par de horas los datos reflejarían una victoria amplia para el FMLN, pero esta victoria y celebración imaginada no fue posible a tempranas horas de la noche, debido a que los primeros resultados evidenciaban un estrecho margen de diferencia de votos, por lo tanto complicaba el panorama del triunfo y celebración.

El sonido local transmitía la señal de Radio Victoria y Radio Maya, anunciaban los avances de los resultados del escrutinio, a las 7:00 p.m. los datos no eran alentadores, con un 30% de actas procesadas daban una ventaja al partido de derecha ARENA, por lo tanto, la algarabía, confianza y seguridad estaba en duda, la dinámica de este proceso político daba un giro, el ambiente se llenó de dudas y de inseguridad, los temores y hasta cierta angustia de perder era palpable.

Alrededor de las 9:00 p.m., la alcaldía de ciudad Victoria inicia con la celebración anticipada, a la distancia se observa la quema de pólvora y luces desde el parque central, generando incertidumbre a los que observan. Pasan los minutos y los resultados son cambiantes, del miedo a la derrota pasan a gritos de celebración y se escuchan en distintos puntos de la comunidad.

Algunos jóvenes se agrupan con radios a escuchar los datos emitidos por el Tribunal Supremo Electoral (TSE), los gritos y la emoción aumenta cuando informan que el FMLN sobrepasa ARENA. Luego en la recta final de escrutinio de esa noche, el TSE anuncia un 93 % de actas escrutadas, dejando una pequeña ventaja para el FMLN, indicando que la tendencia se puede mantener pero no es oficial el triunfo.

Sin embargo en la comunidad deciden seguir con lo planificado y aunque los resultados no eran definitivos, se sienten triunfadores y hacen la invitación en el sonido local para que se acerquen a la “canchita”, los festejos con el grupo Santa Marta no dan marcha atrás.

Ancianos, adultos, jóvenes y niños se acercan a los festejos, no son definitivos los resultados pero la celebración continúa hasta las tres de la madrugada. Fue una celebración dedicada a los mártires de Santa Marta *“esta victoria no es realmente de nosotros, no es de los señores de la cúpula del FMLN. Es de aquellos que dejaron su sangre, creyendo que un futuro mejor es posible”* (Informante #2, colonia, Buenos Aires, marzo, 2014)

La etapa de reintegración estuvo relacionada con las actividades de celebración y procesión de agradecimiento que continuaron durante la siguiente semana. El sector religioso vinculado al sacerdote Luis Quintanilla realizó una procesión de agradecimiento por el triunfo, seguido de la celebración oficial en la plaza central y concluyeron con un baile popular.

Al final de esa semana de festejos, un sector de la población de la comunidad se incorporó a los festejos de celebración a nivel nacional del partido FMLN en el redondel Masferrer de la ciudad de San Salvador.

## **7.6 TRANSICIÓN DEL LIDERAZGO COMUNITARIO**

### *Rutinización del Carisma*

El desgaste en el poder político de algunos líderes locales ha permitido leves cambios a nivel de las estructuras locales en Santa Marta, recientemente antiguos líderes de la Cooperativa Santa Marta, ADESCO Santa Marta, entre otras áreas de la comunidad han dejado sus cargos oficiales, dando paso a una nueva generación de líderes y lideresas, aunque esto no suceda de forma súbita, total y armónica.

Se puede considerar en el año 2014, el liderazgo comunitario como un proceso en transición, donde jóvenes iniciaron su formación, mediados de la década de 1990, siendo educados e instruidos en diferentes áreas educativas, de organización y liderazgos.

Ahora, son parte fundamental de la organización política y social, insertados en diferentes estructuras como las asociaciones, ADES, COCOSI, Radio Victoria, y distintos grupos políticos, sociales y religiosos, como los comités de bases, el comité de deporte, el comité de turismo, entre los más significativos.

Cuando se aborda el tema de participación de los jóvenes en el proyecto comunitario, es necesario retomar los diferentes esfuerzos y estrategias

utilizadas para preparar un grupo de jóvenes que actualmente ejercen un rol fundamental en la organización comunitaria.

A mediados de los años 1990 después de los Acuerdos de Paz, la crisis social afectó la orientación política y comunitaria, los proyectos de atención psicológica, liderazgo comunitario y la educación popular diseñada en principio para integrar a los excombatientes a la vida social no brinda los resultados esperados.

Ante la crisis se reorientaron los objetivos, en los nuevos proyectos se involucran jóvenes, algunos nacidos en los campamentos de Mesa Grande, que experimentaron la vida difícil en los campamentos, asimilando e interiorizaron preconscientemente el proyecto comunitario.

No todos los jóvenes pueden participar en los proyectos por diversas razones; la falta de interés, falta de apoyo, condiciones psicológicas adversas para adaptarse a una nueva dinámica de vida.

Pero un grupo de jóvenes se involucran en diferentes actividades y organizaciones. Los jóvenes en sus inicios realizan obras de teatro, danza e integran diversas áreas como Radio Victoria, la asociación CoCosi y ADES. Otros trabajan en proyectos de invernaderos, comité de deportes y de turismo.

Además, han recibido capacitaciones, seminarios, talleres, becas, realizan estudios universitarios, alcanzando niveles de postgrados, otros han estudiado en universidades en Cuba o recibido capacitaciones en países como Japón, Ecuador, Costa Rica y los Estados Unidos.

Otra de las dinámicas observadas en estos grupos es el vínculo con personal de la cooperación internacional, promueve en este grupo de jóvenes involucrados un compromiso político-social con la comunidad, fortaleciendo la relaciones con organizaciones internacionales, también las diversas áreas de trabajo representan una plataforma para desarrollarse adquiriendo nuevos

conocimientos, establecer nuevas relaciones y amistades con organismos nacionales e internacionales.

Por lo tanto, a los jóvenes de Santa Marta por el trabajo en estas instituciones obtiene un aporte económico que garantiza una mejor condición de vida en la comunidad, pero también es un escenario que les brinda prestigio, reconocimiento y respeto por el trabajo realizado, además las aspiraciones y oportunidades se maximizan.

A 27 años después de la repoblación, los líderes y lideresas que por años han estado al frente de las organizaciones de la comunidad, algunos han dejado cargos oficiales, pero en las diversas reuniones o consultas comunitarias ante algún proyecto o actividad de importancia, siempre es tomada en cuenta las opiniones de antiguos líderes, aunque no tenga un cargo oficial, por lo tanto, actualmente estos representantes históricos de la comunidad mantienen un liderazgo tácito.

Actualmente se considera un proceso en transición, el relevo generacional no se realiza de forma abrupta. El nuevo de grupos de jóvenes que en su mayoría ronda los 30 años, son ellos los que crean, organizan y ejecutan diversos proyectos y actividades políticas como las conmemoraciones entre otras actividades.

Este grupo de nuevos líderes retoman el ejemplo de sus mayores, de los grandes referentes históricos, que por su esfuerzo, lucha y poder de organización lograron realizar la repoblación de Santa Marta. Mucho de estos jóvenes líderes y lideresas que nacieron y crecieron en los campamentos de refugiados. Ahora, estos jóvenes son los encargados de transmitir la memoria histórica de la comunidad.

El trabajo de estos nuevos líderes queda evidenciado durante todo el proceso de elección de candidato para la alcaldía de Victoria y todo el trabajo político de campaña del periodo 2014-2015, fue planificada y realizada llevada por ellos,

pero se observó que ellos consideraban necesario consultar antiguos líderes para la toma de decisiones.

Además, las diversas acciones políticas a tomar son discutidas por la áreas principales de la comunidad, con las organizaciones principales como: la Cooperativa Heroica Santa Marta, ADESCO Santa Marta, Radio Victoria y finalmente la organización crucial en el desarrollo comunitario ADES, son los que conforman la matriz que toma las decisiones, porque proporcionan trabajo técnico calificado, así también, el aporte y administración de recursos económicos y humanos para desarrollar las actividades.

### **7.6.1 CRISIS GENERACIONAL**

El cambio de liderazgo generacional parece preocupar a líderes comunitarios, manifiestan que las siguiente generaciones que en la actualidad son adolescente están asimilando muy poco el proyecto comunitario, si bien es cierto, aunque existe un pequeño grupo de adolescente vinculados, muchos otros no se comprometen, ni parecen asimilar en su totalidad el proyecto comunitario.

Se ha intentado dar continuidad al involucramiento de los adolescentes, en diferentes áreas o proyectos, se les asignan otras actividades como el acompañamiento a los jóvenes de la cooperación internacional, la participación en proyecto de construcción de una casa con materiales reciclables y actividades escolares, pero el número de involucrados es bastante inferior en comparación a la densidad poblacional de jóvenes, algunos dicen:

*“Los cargos en las organizaciones ya están ocupados y no hay mucha oportunidad, también uno sale de estudiar pero no hay trabajo”.* (Relato de Informante #6, colonia El Campo, septiembre, 2014)

## 7.7 REFLEXIONES DE LA CONTIENDA POLÍTICA

En la comunidad Santa Marta se percibe una relativa división entre las estructuras de poder dominante de Santa Marta y Valle Nuevo, por medio de las acciones y conflictos políticos entre las Cooperativas y ADESCOS de cada estructura. Esto se observa en los procesos políticos, orientados en administrar, controlar y suministrar los recursos significativos para la comunidad, siendo las tierras y los proyectos de cooperación internacional.

Al tener el control del primer recurso significativo, la cooperativa Nueva Heroica Santa Marta y la Cooperativa 18 de Marzo Valle Nuevo, administra las tierras y le confiere cierto grado de poder y control sobre la población. Pero la administración y la toma de decisiones cruciales en la comunidad no garantizan el control de las tierras y de los proyectos de desarrollo.

Por lo tanto es, necesario legitimar ese poder de las estructuras cruciales en la organización en Santa Marta, en este sentido es importante el rol que desempeña cada estructura en los diferentes rituales como las conmemoraciones y actividades político-religiosas.

La organización central establece relaciones en algunos casos verticales y de dominación o de manera horizontal y de igualdad con otras estructuras políticas de la comunidad.

De esta forma la investigación demuestra como la esfera de la política, a través de la dinámica sociocultural de las instituciones políticas y no políticas, se interrelación con las otras instancias dentro de la estructura social global de la comunidad Santa Marta, como lo son la religión y los grupos domésticos.

Por lo tanto, la organización política por medio de la Cooperativa Heroica Santa Marta y ADESCO Santa Marta, Cooperativa Valle Nuevo, ADESCO San Felipe y ADES en conjunto con los grupos domésticos relacionados con estas

estructuras políticas, mantienen el control de los recursos significativos, por lo tanto se encuentra más centralizado el poder en sus organizaciones y aunque exista una relativa división y conflictos, mantienen la unidad del proyecto político surgido en los años 1970.

## 8. ACTIVIDAD POLÍTICA RITUAL

El siguiente capítulo comprende el estudio de la actividad ritual en la comunidad Santa Marta, *“es fundamental para comprender la dinámica sociocultural de una comunidad rural, pues a través de las practicas rituales los pequeños agricultores crean y recrean el sistema de normas y valores que orientan su vida cotidiana”* (Lara Martínez, 2013: 121)

Para el estudio del ritual o los rituales en Santa Marta, se utiliza el planteamiento de Turner (1980), donde propone dividir en fases los rituales, iniciando con la fase de ruptura que significa la separación de la vida cotidiana, también puede ser considerada como fase preparatoria, en algunos contextos significa separación de la sociedad dominante, seguido de una etapa liminar o fase nuclear, es la etapa esencial del ritual, la última fase es la etapa de reintegración, es decir la incorporación a la sociedad, a la vida cotidiana, en función de un nuevo estatus adquirido.

Pero se enfatiza la etapa liminar, por ser la etapa principal, porque en esta etapa se establecen la transición sociocultural, lo importante es identificar esta condición intermedia (limen, lo que está entre lo uno y lo otro).

Según Carlos Lara (1999) se crea un espacio y tiempo donde se suspende y se mezclan los valores, es el punto intermedio donde se construye cultura, se crea una normativa distinta a la dominante, se produce una estructura alternativa.

Finalmente Turner amplía el estudio de la liminaridad, donde puede ser aplicado a estudios de ritos de pasaje y a procesos sociales que impliquen transformación

sociocultural, como los rituales comunitarios que siempre representa una ruptura de espacio y tiempo dentro de una dinámica cotidiana. Turner elabora el concepto liminoide para estos últimos procesos sociales.

Los estados liminares en el caso de los comunitarios tiende a ser de carácter cíclico y conservadores, por lo general son colectivos, de forma sincrónica porque no implica paso de una etapa hacia otra y de alguna manera se repiten en periodos determinados, puede que no exista transformación, sino que reafirman valores tradicionales y normas de la sociedad. En cambio los estados liminoides tienden a ser más transformadores.

En Santa Marta realizan diversos rituales, religiosos, cívicos y políticos. Los rituales se consideran en la investigación como una ruptura con respecto a la vida cotidiana (Turner, 1980), es un tiempo donde se altera las actividades diarias de todo tipo y los sujetos de la comunidad entran en otra dinámica.

En el desarrollo del ritual, los sectores religiosos en compañía de las organizaciones centrales construyen un sistema de símbolos que trasmite significados culturales, religiosos y políticos, con la finalidad de orientar la vida de los pobladores de Santa Marta, pero también de legitimar las estructuras de poder.

Cada ritual transmite valores y normas, pero el ciclo ritual durante un año proporciona una visión total de la cosmovisión de los habitantes de Santa Marta. Pero la apertura del ciclo ritual no inicia a principios del año, sino que se toma como punto de partida, la conmemoración de la **Masacre del Rio Lempa**, porque representa la etapa de separación de la comunidad cuando fue exiliada en Honduras.

**El día 10 de octubre**, constituye el punto central del ciclo ritual anual, fue el momento que retorna la comunidad y empieza su construcción. En el trascurso del ciclo ritual se identifican diversos rituales de toda índole, pero se presentan

los más representativos en el sentido que unifican a la población, porque es el momento donde se observa la relativa unidad a pesar de las diferencias encontradas. Es el momento donde las estructuras organizadas se involucran para intentar legitimar su poder en la comunidad, ante el rompimiento de la cotidianidad, lo extraordinario envuelve con su dinámica política-religiosa a toda la población.

Se debe aclarar que los rituales presentados son considerados políticos y religiosos por el contenido expresado.

**TABLA No. 1. RITUALES POLÍTICO-RELIGIOSOS EN SANTA MARTA**

<b>Calendario Ritual en Santa Marta (Nov-2013/Nov-2014)</b>	
<b>Fecha</b>	<b>Rituales Políticos-Religiosos</b>
02 Noviembre 2013	Día de los Difuntos
29 Diciembre 2013	Acto Político Cultural de Cierre de Campaña 2013 del FMLN
05 Enero 2014	Día de Reyes
Enero 2014	Conmemoración en Mesa Grande
02 Febrero 2014	Primera Vuelta Elecciones Presidenciales 2014
Febrero 2014	Peregrinación a Esquipulas
09 Marzo 2014	Segunda Vuelta Elecciones Presidenciales 2014
<b>18 Marzo 2014</b>	<b>Conmemoración de la Masacre del Rio Lempa</b>
22 Marzo 2014	Conmemoración de la Repoblación de San Felipe
26-28 Marzo 2014	VI Tribunal Internacional de la Justicia Restaurativa Santa Marta, El Salvador
18 Abril 2014	Santo Entierro, Semana Santa en Santa Marta
Mayo 2014	Veneración a la virgen de Fátima
Mayo 2014	II Festival del Maíz
19 Junio 2014	Conmemoración Masacre Los Planes, EL Picacho
13 Julio 2014	Festival Popular Radio Victoria
29 Julio 2014	Fiestas Patronales de Santa Marta
15 Septiembre 2014	Festejos de Independencia – VIII Festival de Soberanía y Autodeterminación de los Pueblos
<b>10 Octubre 2014</b>	<b>Conmemoración de Repoblación “De Regreso a Casa” Santa Marta</b>
29 Octubre 2014	Conmemoración de Valle Nuevo
Noviembre 2014	Conmemoración Masacre Santa Cruz
16 Noviembre 2014	Conmemoración Ofensiva Final

**FUENTE: ELABORADO POR INVESTIGADOR CON BASE AL TRABAJO ETNOGRAFICO DURANTE EL CICLO DE ACTIVIDADES AÑOS 2014-2015.**

## **8.1 CONMEMORACIÓN DE LA MASACRE DEL RÍO LEMPA, 18 DE MARZO DE 1981**

Hace 33 años la población de Santa Marta y otros cantones de los alrededores experimentaron un acto genocida conocido como la invasión “tierra arrasada”, consistió en una estrategia táctica político-militar que buscaba eliminar las zonas guerrilleras y población civil que apoyaba el movimiento revolucionario de la zona de Cabañas, con el fin de dificultar suministro y apoyo a la insurgencia a nivel nacional y eliminar la base del movimiento guerrillero en Cabañas.

Como parte de la conmemoración de estos hechos históricos, la comunidad realiza cada año las actividades conmemorativas en honor a sus mártires, buscando fortalecer la memoria histórica de la comunidad. Consignas, pancartas, imágenes son utilizadas para el desarrollo del ritual político.

En sus inicios la actividad consistía en una caminata hasta el río Lempa, lugar donde sucedió la masacre, pero diversas razones como; la distancia dificulta la participación de personas ancianas, condiciones de salud en algunos casos, además el viaje al río se volvía para los jóvenes como una actividad recreativa y de diversión perdiendo el enfoque de la conmemoración.

En este sentido el ritual se actualiza y se modifica, en los últimos años el recorrido de la procesión comienza en el caserío el Rodeo a un 1 km. de distancia de la plaza central, hasta llegar a la iglesia ubicada en la colonia ‘El Campo’.

Este año 2014 inició a las 2:00 p.m., se concentraron unas 80 personas y durante el recorrido se integraron más habitantes. La dinámica consistió que en el recorrido se instalaron 14 altares o estaciones, con el objeto que en cada estación se hiciera una reflexión y se contará la historia por etapas de lo que significó la ‘guinda’ (huida) del operativo militar ‘tierra arrasada’, la vida en los refugios hasta su retorno a El Salvador.

La Procesión es una de las actividades más significativas dentro del ciclo ritual, porque marca el punto de ruptura de la población de su territorio, la procesión es dirigida por dos grupos religiosos al interior de la comunidad, por una parte la iglesia católica oficial, su grupo pastoral, sacerdotes y feligresía participan, de igual manera la pastoral y persona afines a la iglesia “Del Magnificat” relacionada con el sacerdote Luis Quintanilla.

El sacerdote Luis Quintanilla inició la procesión con una oración y la primera lectura de los sucesos ocurrido ese 18 de marzo de 1981, seguido de una breve reflexión religiosa. Después inicia el recorrido con diversos cantos religiosos populares vinculados con la represión, la ‘guinda’ (huida), las masacres y la vida en los campamentos de Honduras, mujeres entonan consignas y lemas a sus mártires que fueron los familiares fallecidos en diferentes masacres y asesinatos durante el exilio.

*“Que viva los mártires del rio lempa, Hasta la Victoria Siempre, ¡Que viva!, Que viva el pueblo de Santa Marta”,* también se escuchan consignas a las figuras religiosas pasadas. *“Que viva San Romero, Que viva el padre Rutilio Grande, que viva los padre jesuitas ¡Que Viva!”.* (Vitoreo de Mujeres Participantes en Procesión, marzo, 2014)

En la segunda estación aparece el Pbro. Salvador Antonio Acevedo, de la parroquia de Victoria delegado en la comunidad, integrándose a la dinámica de hacer una lectura o comentario en cada estación sobre cada etapa de la masacre, hacer lectura de oraciones como el padre nuestro y ave maría, concluyendo con una reflexión religiosa. De esta forma las siguientes lecturas fueron hechas por mujeres de la comunidad y el Pbro. Salvador Acevedo.

Las lideresas religiosas de ambas iglesias con una fuerte incidencia en la comunidad están presentes, el sacerdote Salvador Acevedo se coloca entre el primer grupo de personas que encabeza la procesión, cantando y con guitarra

en brazos acompaña con melodías los cantos. El sacerdote Luis y el sacerdote Freddy de la Iglesia Católica Apostólica Salvadoreña Del Magnificat se desplazan hacia atrás, colocándose al centro de la larga procesión, mezclándose con los asistentes.

En cada estación el micrófono lo asignaron a diferentes personas en el transcurso de la procesión, según quien pronunciaba la consigna, demostraba su simpatía religiosa, convirtiendo el ritual en un campo de acción donde intentan legitimar el grupo religioso, entrando en juego la lucha por el poder simbólico en el desarrollo del ritual. Diversas consignas como;

*“Viva el obispo Luis Quintanilla, que viva el padre Oscar, que viva el padre Freddy, que viva la iglesia católica, ¡Que Viva!” son expresadas, por otra parte consignas vinculadas a la iglesias católica oficial; ¡viva el padre Salvador, viva el padre Jesús, viva los padres, ¡Que Viva!!”.* (Vitoreo de Mujeres Participantes en Procesión, marzo, 2014)

Avanzada la procesión se incrementa en la plaza central, la asistencia supera las 300 personas, continua su recorrido por las ‘colonias’ de la comunidad, pasando por la 10 de octubre, desviándose al área de Valle Nuevo hasta llegar al desvío con el cantón el Zapote, luego regresan por la colonias, las vegas y terminando en ‘El Campo’ hasta llegar a la iglesia católica oficial.

En el recorrido hacen llamados de atención a reflexionar sobre la actividad, de la importancia de los comentarios e historias de las personas adultas que vivieron estas estos hechos, además mencionan la importancia de transmitir a nuevas generaciones para mantener la historia de las diferentes masacres ocurridas en Santa Marta, *“siempre los niños y las niñas tienen que saber la historia, aunque nos duela, tienen que saber y recordarlo”* (Mensaje de Informante #8, colonia El Campo, marzo, 2014).

Cuatro horas después de iniciado el recorrido ocurre un punto de quiebre de la procesión, mientras los párrocos y la feligresía de la iglesia católica oficial se dirigen a la iglesia para la finalización de la actividad, las personas que no asisten a la iglesia oficial regresan a sus casas, otros por otras diversas ocupaciones también se retiran, pero en esta oportunidad el sacerdote Luis Quintanilla y un grupo de feligreses afines entran a la iglesia ingresan a la iglesia y se sientan en la parte posterior para observar la misa.

### ***Análisis del ritual***

Es preciso aclarar que el sacerdote Luis Quintanilla fue destituido y excomulgado por parte de la diócesis de San Vicente que representa a la iglesia católica apostólica romana, por lo tanto está vetado el ingreso al recinto, pero estos gestos conciliatorios son las excepciones permitidas en estos espacios liminares es donde la cotidianidad se rompe y se reestructura valores religiosos y políticos, permitiendo cierto grado de unidad.

## **8.2 CONMEMORACIÓN “DE REGRESO A CASA”**

El 10 de octubre del año 2014 la comunidad Santa Marta festejó el 27 aniversario de repoblación, esta fecha marca el inicio de una serie de retornos provenientes de los campamentos de refugiados en Mesa Grande, Honduras, durante los años de 1987 a 1992.

Desde inicios del mes la dinámica en la comunidad cambia, en la plaza central se instalaron juegos mecánicos y ventas de feria, la noches son regularmente distintas, por ejemplo en los caminos vecinales o la plaza central se evidencia poca circulación de personas, pero durante este mes la plaza central está iluminada, los sonidos de las ‘ruedas’ (juegos mecánicos) y la música de la ventas alteran las noches en la comunidad.

Con el pasar de los días se incrementa la asistencia a plaza central, la visita de personas residentes de los Estados Unidos o en San Salvador, habitantes de otros cantones, personas de otras comunidades repobladas y amistades nacionales e internacionales que mantienen relaciones con las diferentes estructuras de Santa Marta engrandecen estas conmemoraciones.

Las actividades de conmemoración se desarrollaron en la zona central de la comunidad, los espacios utilizados fueron el campo de fútbol “Monseñor Oscar Arnulfo Romero”, la iglesia de Santa Marta, el Complejo Educativo 10 de Octubre 1987, la casa comunal y la plaza central de Santa Marta.

El domingo 5 de octubre de 2014, iniciaron los actos de conmemoración de retorno a la comunidad, significando el punto de ruptura de la vida cotidiana en el contexto del ritual político, la actividad de este año debido a la coyuntura política de la campaña presidencial y con el agregado que un habitante de la comunidad está representando al partido FMLN, para competir en los comicios electorales del municipio de Victoria en el año 2015, es evidente que las actividades centrales se desarrollan en un escenario político partidario.

En esta oportunidad el comité de Bases Santa Marta enfoca el evento en apoyo a la candidatura del profesor Juan Ayala, la actividad es diseñada para promover el discurso político del candidato a otras comunidades invitadas y consolidar el apoyo al interior de la comunidad, también fue una oportunidad de acercarse a los jóvenes, por lo tanto combinaron con expresiones artísticas, concluyendo la actividad inaugural con la presentación del grupo de Hip Hop “Pescozada”, que ocasionó numerosas muestras de emoción en la audiencia.

Los festejos de conmemoración revisten el carácter de fiestas patronales, a diferencia de las fiestas del mes de julio en honor a la patrona Santa Marta que se enfoca solamente en actividades religiosas, en cambio la conmemoración “De Regreso a Casa”, contiene una variedad de actividades: deportivas, artísticas,

culturales, religiosas y recreativas. Se realizaron carreras de cintas con la participación de jinetes de otros cantones, torneo de casino (juego de cartas) y de domino, el concurso del 'palo encebado', la 'comelona de pupusas', baile popular con el grupo musical Santa Marta, torneos de futbol, misas, baile de gala y los actos políticos y religiosos.

### **8.2.1 ACTOS CENTRALES**

El día 10 de octubre consideró la fase nuclear por representar la fecha significativa del retorno, el día que desarrollan las actividades centrales de la conmemoración, es el día esperado por toda la población. Es el momento donde se trasmite nuevos contenidos, normas y valores sociales, pero también se refuerzan, se legitiman autoridades y transmiten antiguos valores característicos de las comunidades repobladas.

Los festejos iniciaron a las 4:00 a.m., con la 'alborada', que consiste en la quema de pólvora (cohetes de vara), durante el recorrido de una pequeña procesión de unas 20 personas que se desplazaron de la plaza central hacia la iglesia, es clara la poca asistencia, en su mayoría señoras con mucha devoción católica que acostumbran a estar en todo tipo de acción religiosa.

### **8.2.2 LOS DOS ACTOS ECUMÉNICOS (LAS MISAS)**

En el transcurso de la mañana dos ceremonias religiosas se realizaron, reflejando constantemente la lucha de poder simbólico generado por la división católica en la comunidad. Las estructuras centrales de Santa Marta mantiene fuertes vínculos con el sacerdote Luis Quintanilla, el padre Fredy y otros representantes de la iglesia "Del Magnificat", por lo tanto, es el grupo religioso encargado de realizar las actividades político-religiosas, realizando misas y participando en el acto ecuménico en la casa comunal.

Paralelamente se realiza la misa de la iglesia católica oficial, realizaron bautizos a niños/as, atrayendo más feligreses, de esta forma ambas actividades acrecientan la división religiosa. Mientras tanto en el campo de futbol, se lleva a cabo un torneo relámpago e invitan a equipos de otros cantones, este año combinaron equipos locales en la competencia, el torneo se desarrolló durante todo el día y aunque la actividad se realizó al mismo tiempo que los actos centrales, atrayendo mucha población joven, no significa que le resta importancia a los actos centrales, al contrario es un complemento para captar la atención de la juventud y relacionarlos con esta semana de festejos.

### **8.2.3 ACTIVIDAD POLÍTICA CENTRAL**

Por la tarde se realizó el acto central de la conmemoración de vigésimo séptimo aniversario de repoblación, las actividades desarrolladas en la casa comunal fueron organizadas y dirigidas por la nueva generación de jóvenes integrantes de las diferentes estructuras, orientando los discursos sobre la memoria histórica, enfatizaron el trabajo organizativo ante las dificultades del proyecto comunitario.

En el Acto Central presentaron la mesa de honor integrada por líderes de las estructuras locales y funcionarios del partido FMLN (Cooperativa Heroica Santa Marta, ADESCO Santa Marta, ADES, dos líderes históricos, un representante de la secretaria técnica de la presidencia, el candidato del municipio de Victoria por el partido FMLN, el gobernador y una diputada suplente representantes del FMLN en el departamento de Cabañas).

Después presentaron los representantes de las 34 áreas de trabajo de la comunidad, como una forma de reconocimiento a todas las estructuras organizadas que cumplen un rol dentro de la organización, reflejando alianzas y jerarquías a la hora del orden de presentación.

El acto central entrelaza discursos políticos, expresiones artísticas, música y danza. Cada líder histórico presentó un discurso relacionado a la memoria

histórica, sobre las condiciones de vida durante el conflicto político-militar que inició en la década de 1970 y de los diferentes procesos organizativos.

Luego fue el turno de los representantes de las asociaciones que integran la matriz central de la organización, que hasta el momento interceden por la población de Santa Marta, los discursos de las presidentas de la Cooperativa Santa Marta y ADES, se enfocan en las condiciones actuales y presentan el rumbo del proyecto comunitario:

*“Este proyecto tuyo, mío de nuestros hijos e hijas iniciado hace más de 27 años lleva en su esencia la búsqueda de la construcción de una sociedad distinta, de un proyecto que no depende de visiones mezquinas y partidarias pasajeras, ni de un solo liderazgo, es la acumulación y construcción que muchos y muchas creyeron haber decidido, el proyecto de comunidad”* (Discurso de Informante #22, colonia Los Laureles, octubre, 2014)

Los discursos de la memoria histórica, de la lucha revolucionaria, la unidad y el trabajo organizativo reflejan relativa autonomía ante una municipalidad y un Estado que poco ha contribuido a la comunidad. ADES legítima y ratifica su acompañamiento y compromiso histórico en San Marta, y su presidenta expresa *“hablar de ADES es hablar de Santa Marta”*

En la etapa final de la actividad se presentaron los discursos de los funcionarios del FMLN, por parte de la secretaria del partido fue representada por Geraldine Castillo, Rafael Hernández director sistema de salud Cabañas, el diputado departamento de Cabañas, el sr. Antonio Echeverría, la diputada suplente y actual candidata a la diputación, Marina Alvarenga y Saúl Echeverría el gobernador del departamento, los discursos estaban enfocados en promocionar la candidatura del profesor Juan Ayala para la alcaldía de Victoria.

#### 8.2.4 “EL LODO ES PARTE DE LA FIESTA”

Por la noche se realizó el baile de gala en la comunidad, donde la asistencia de jóvenes es masiva, en los contornos de la plaza y la calle central en ciertos momentos de la noche se vuelve casi intransitable, además las lluvias constante de esa semana han convertido los caminos de tierras en pistas lodosas, aglomeradas de santamarteanos, visitantes de localidades cercanas, de otros departamentos y en menor medida visitantes de otros países que han mantenido relaciones de cooperación con la comunidad.

Pero con respecto a condiciones climatológicas, la temporada lluviosa no representan inconvenientes, alguno comentan; *“si no hay lodo, no hay fiesta en Santa Marta”*, (Relato de Informante #7, caserío, El Rodeo, octubre, 2014), *“siempre durante la semana del ‘10’ llueve, pero es parte de la fiesta andar caminando en el lodo”*. (Relato de Informante #9, colonia 10 de Octubre, octubre, 2014)

El día 11 de octubre realizan dos encuentros deportivos de fútbol de adultos mayores, conocido localmente como “el juego de los viejitos y las viejitas”, se realiza por la tarde en el campo ‘Monseñor Arnulfo Romero’, inician con el juego de señoras, seguido de encuentro entre hombres, conformando un equipo combinado del sector Valle Nuevo versus un combinado de Santa Marta centro.

Lo peculiar de los encuentros de fútbol se debe a que los jugadores y jugadoras visten ropas cotidianas de uso diario; botas de trabajo, pantalones largos y sombreros característicos de los agricultores, movimientos como quitarse el sombrero cuando saltan a rematar un balón con la cabeza genera simpatía a los espectadores, sin embargo el presente año, pocos vistieron de esta forma, porque usaban vestuario deportivo completo. La asistencia a presenciar los juegos fue considerable, una actividad divertida y emocionante para la comunidad que vuelve a unificar los dos sectores parcialmente divididos.

### *Etapa de Reintegración*

El domingo 12 concluyen los festejos de conmemoración de repoblación, con la celebración de los niños y niñas, las actividades se realizaron en el Complejo Educativo 10 de Octubre de 1987, la asistencia en su mayoría madres con sus hijos e hijas participaron en diferentes actividades lúdicas, pinta caritas, entrega de refrigerios, de esta manera concluye los festejos, para luego reintegrarse a la vida cotidiana de los santamarteenos.

### **8.2.5 INTERPRETACIÓN DEL RITUAL DE REGRESO A CASA**

El número de asistencia a los actos centrales (ecuménico y político) es un aproximado de 150 a 200 personas, regularmente es el mismo grupo de personas que siempre están asistiendo a la mayoría de actividades relacionadas con la organización comunitaria en Santa Marta, es evidente que las relaciones de parentesco y de amistad determinan la simpatía hacia las organizaciones, pero comparando con la totalidad de la población, quedan muchas personas que no asisten.

No obstante el acto central de SM es una de las ocasiones donde todas las áreas de la comunidad participan, pese a que existan diferencias de interés y aunque algunas estructuras como la cooperativa de Valle Nuevo y la de Santa Marta resuelva sus propias necesidades referente a la tierra y proyectos con la cooperación internacional por sus propios medios, se establece una relativa unidad.

Pero que no asistan masivamente a las actividades de los actos centrales, no supone que las conmemoración de la repoblación no sea significativa, porque la dinámica total de la comunidad cambia, especialmente en la etapa nuclear, la tendencia en los hogares es cocinar tamales u otro tipo de alimentos especiales para la ocasión, otros con posibilidades económicas estrenan ropa o calzado, realizan compras en la feria, hacen uso de los juegos mecánicos, muchas

personas no trabajan ese día y se incrementa en el consumo de bebidas alcohólicas.

Pero también existen habitantes que por razones personales, psicológicas, económicas y de salud, entre otras causas no determinadas, no se compenetran en las actividades, sin embargo, no están fuera del ambiente festivo que envuelve a la comunidad.

Algunas personas con una situación económica desfavorable comenta: *“el problema de estos días es que no tenemos dinero para gastar o subirse a las ruedas, ni tenemos dinero para estrenar, pero siempre se disfruta estos días”*, (Relato de Informante #4, caserío El Rodeo, octubre, 2014) otros en cambio esperan la remesa del exterior que será utilizada para los gastos durante la semana de festejos.

La conmemoración “De regreso a casa” de la comunidad Santa Marta, es un ritual es considerado en dos sentidos, como ritual revolucionario y ritual de fiestas patronales.

El primero como expresión de la conciencia revolucionaria y el segundo es la conciencia comunitaria, sin desvincular de la ecclesia, es decir la conciencia religiosa, porque establece una alianza para transmitir un discurso político entrelazado con la estructura religiosa, al desarrollar las actividades conmemorativas.

La construcción de rituales y símbolos, enfatizan el pasado histórico revolucionarios, por eso la memoria histórica se convierte en un símbolo dominante.

Así también, líderes políticos y sobre todos religiosos como monseñor Oscar Arnulfo Romero, son el referente, el deber ser de la comunidad, pero también

elementos abstractos como los colores rojo y blanco representan los símbolos auxiliares que transmiten valores incuestionable.

Por lo tanto, el ritual reafirma el sentido de identidad política de la comunidad y resalta los principios de unidad, organización, lucha, autonomía, destacando la memoria histórica como valor.

### **8.3 ANÁLISIS DE LOS RITUALES ESTUDIADOS**

Los rituales estaban coordinados por las diferentes áreas organizadas, por lo tanto, se identifican los campos de poder a nivel comunitario, local y nacional que participan en la construcción del ritual, son estos grupos y asociaciones quienes están condicionando y determinando el contenido del ritual, son los responsables de la construcción de símbolos que transmiten contenidos políticos.

Por ejemplo a nivel comunitario las actividades recreativas y deportivas son delegadas a grupos de jóvenes o estudiantes universitario y otras estructuras relacionadas con la organización central, como la Unidad de Salud, la Policía Nacional Civil, el Comité de Deportes, en cambio, en los actos centrales políticos y religiosos, las estructuras principales como la ADESCO SM, la Cooperativa Heroica SM, ADES, el Comité de Bases y los dos sectores de la iglesia católica, pero con una mayor incidencia el sector vinculado con el obispo Luis Quintanilla.

Por lo tanto, son los principales elementos de la matriz organizacional, siendo los principales protagonistas y reivindicándose a través del ritual, el liderazgo comunitario, también legitiman la organización comunitaria ante organismos nacionales e internacionales, destacando el valor de la memoria histórica como fundamento ideológico para dar continuidad al proyecto comunitario de Santa Marta.

Finalmente los rituales políticos en Santa Marta deben ser comprendidos en dos sentidos, como una condición liminar a nivel comunitario, con carácter cíclico,

sincrónico y conservador, porque reafirman la identidad y los valores de unidad, organización y memoria histórica.

Pero además como una condición liminoide, de carácter lineal, porque se encuentra en un proceso transitorio, debido a que experimentaron una ruptura de la sociedad dominante cuando la comunidad fue exiliada, aunque retorna la población, su condición marginal y de exclusión se mantiene ante olvido de autoridades locales y nacionales.

En esta etapa transitoria están construyendo un nuevo proyecto de sociedad que lleve a la comunidad a un nivel de desarrollo ejemplar para la vida rural del país y de otras poblaciones del mundo en estas condiciones.

## **9. CONSIDERACIONES FINALES DE LA INVESTIGACIÓN**

Iniciando con la historia local de la comunidad Santa Marta, se puede afirmar que el movimiento revolucionario en Santa Marta generó transformaciones en las condiciones de vida de los pobladores y en la actualidad buscan construir un modelo de sociedad con relativa autonomía ante el sistema capitalista dominante, pero este modelo de sociedad no está del todo concluido, pues se observa un estado de liminaridad permanente en busca de esa comunidad ideal que se trazaron en sus inicios, ahora como lo expresan su discursos y consignas, “La lucha armada, ahora es una lucha política”.

La organización comunitaria para el año 2014 es más compleja, diferentes comités, asociaciones, cooperativas, se encuentran en funcionamiento y constante interrelación, alrededor de 34 organizaciones sociales, políticas y religiosas de carácter formal e informal están articuladas dentro de la estructura social de la comunidad.

Como observarnos en la investigación, desde los retornos la población se establecieron alianzas entre grupos domésticos y organizaciones político-militar,

pero también genera una división, por una parte la organización política militar Resistencia Nacional se vincula en su mayoría con la organización de Santa Marta centro, El Rodeo y San Felipe, en cambio el caserío Valle Nuevo se relacionó con las estructuras de FPL.

Esta división trasciende y se convierte en una división por la lógica de la tenencia de tierras con respecto a la propiedad de los lotes de vivienda y cultivo, recientemente se consolida una división religiosa, porque las estructuras de poder de Santa Marta centro, se relacionan con el ex párroco excomulgado de la iglesia católica oficial, en cambio una gran parte de población de Valle Nuevo se vincula con los párrocos de la iglesia católica oficial.

Esta división religiosa de los últimos años ha generado una competencia por la creación de rituales y la elaboración de un discurso, que en algunos casos pregonan su historia y condiciona actual.

Pero lo observado en los diferentes rituales, como el caso de la conmemoración del río Lempa, la procesión de Santo Entierro en semana santa y la conmemoración de Regreso a Casa, a pesar de los conflictos y diferencias, son actividades masivas donde participan ambos miembros de ambos sectores organizados de Santa Marta y en la población en general también se refleja cierto grado de unidad comunitaria.

Pero lo que caracteriza a todos los rituales políticos y religiosos es el valor de la memoria histórica, este símbolo dominante está presente en cada conmemoración y como dice el lema principal utilizado en pancarta de conmemoración de la masacre Santa Cruz, realizada en noviembre de 2014: "Nuestro bien más preciado es nuestra memoria histórica".

En este sentido, la creación del proyecto comunitario en Santa Marta, es entendido como una totalidad, en donde, esta comunidad existe como proyecto y como utopía, que mueven la acción colectiva, generando cierto grado de

cohesión e identidad colectiva, aferrados en alguna medida un territorio histórico que lo legitiman como propio, dentro de un escenario político donde las estructuras organizativas están confrontadas por luchas de poder.

*“Esta comunidad de carácter territorial ya sea real o virtual, tiene una historia propia, un sistema de relaciones sociales propio, un sistema de valores y normas, y en función a ello tiene cierta capacidad de autodeterminación”*. (Lara-Martínez, 2014).

La comunidad Santa Marta está en constante creación y transformación, se construyen en el marco del conflicto, por lo tanto es una comunidad con contradicciones, es heterogénea y dinámica, que forman parte de una sociedad mayor. La comunidad Santa Marta como una totalidad sociocultural, no supone homogeneidad, debido a que su propia dinámica sociopolítica y religiosa demuestra las contradicciones y conflictos presentes al interior.

En este sentido, la comunidad vista como una totalidad sociocultural, se organiza bajo una matriz organizacional constituida por las asociaciones centrales que son: la cooperativa Heroica Santa Marta, Cooperativa 18 de marzo Valle Nuevo, ADESCO Santa Marta, ADESCO San Felipe, Asociación de Desarrollo Económico Social Santa Marta (ADES) y el Comité de Bases Santa Marta.

Consideró estas organizaciones como el eje central que articula a los diferentes grupos domésticos, colectivos de interés y población en general, para que se integren a los objetivos e intereses políticos, económicos y religiosos.

Consolidando las alianzas por medio de las relaciones sociales, las relaciones de parentesco entre los grupos domésticos y la organización política y religiosa, de esta forma, por medio del ciclo ritual, transmiten símbolos, valores y normas sociales que condicionan la dinámica social de la comunidad, en la búsqueda de esa comunidad ideal de nuevo tipo.

Aunque el proceso histórico revolucionario en Santa Marta ha generado transformaciones en las condiciones de vida, demostrando altos niveles de organización comunitaria, liderazgo y desarrollo rural.

La comunidad Santa Marta todavía no alcanzan esa comunidad utópica que se trazaron, con fuerte sentido de colectividad y unidad, por esas razones están en constante estado de liminaridad, en una búsqueda continua por la creación de un nuevo modelo de sociedad.

**ANEXOS**  
**FOTOGRAFÍAS**

**FOTO 1. OBISPO LUIS QUINTANILLA DE LA IGLESIA “DEL MAGNÍFICAT” INICIO DE PROCESIÓN DE LA CONMEMORACIÓN MASACRE DEL RIO LEMPA. 18 DE MARZO DE 2014.**



**FUENTE: INVESTIGADOR MIGUEL RIVAS, 18 MARZO DE 2014.**

**FOTO 2: PREBISTERO SALVADOR ACEVEDO, PARROCO DE IGLESIA CENTRAL DE SANTA MARTA, ASISTIENDO A LA PROCESIÓN DE CONMEMORACIÓN DE LA MASACRE DEL RIO LEMPA.**



**FUENTE: LEONEL RIVAS, LÍDER COMUNITARIO, COMITÉ DE BASES DE SANTA MARTA, 18 MARZO DE 2014.**

**FOTO 3: IMAGEN DE MONSEÑOR OSCAR A. ROMERO, UTILIZADA POR LA FELIGRESÍA EN PROCESIÓN DE AGRADECIMIENTO POR ELECCIONES FEBRERO DE 2014.**



**FUENTE: LEONEL RIVAS, LÍDER COMUNITARIO, COMITÉ DE BASES DE SANTA MARTA, AÑO 2014.**

**FOTO 4: ACTIVIDAD DEL PARTIDO FMLN EN PLAZA CENTRAL DE SANTA MARTA, NOVIEMBRE DE 2013.**



**FUENTE: INVESTIGADOR MIGUEL RIVAS, NOVIEMBRE 2013.**

**FOTO 5: PROCESIÓN DE AGRADECIMIENTO POR PRIMERA VUELTA DE ELECCIONES PRESIDENCIALES, MARZO 2014.**



**FUENTE: INVESTIGADOR MIGUEL RIVAS, MARZO 2014.**

**FOTO 6: FESTEJOS DEL TRIUNFO ELECTORAL DE FMLN EN SEGUNDA VUELTA DE ELECCIONES.**



**FUENTE: LEONEL RIVAS, LÍDER COMUNITARIO, COMITÉ DE BASES DE SANTA MARTA, AÑO 2014.**

**FOTO 7: DELEGACIÓN DE COOPERANTES INTERNACIONALES, VISITANDO EL PROYECTO AGRÍCOLA DE INVERNADEROS. AÑO 2015.**



**FUENTE: LEONEL RIVAS, LÍDER COMUNITARIO, COMITÉ DE BASES DE SANTA MARTA, AÑO 2014.**

**FOTO 8: ENTONANDO HIMNO DE SANTA MARTA EN ACTOS CENTRALES DE CONMEMORACIÓN DEL 27 ANIVERSARIO DE REPOBLACIÓN, 10 DE OCTUBRE DE 2014.**



**FUENTE: INVESTIGADOR MIGUEL RIVAS, 10 DE OCTUBRE 2014.**

**FOTO 9: LÍDER COMUNITARIO, EMITIENDO SU DISCURSO EN ACTOS CENTRALES DE CONMEMORACIÓN 27 ANIVERSARIOS DE REPOBLACIÓN. 10 DE OCTUBRE DE 2014.**



**FUENTE: LEONEL RIVAS, LÍDER COMUNITARIO, COMITÉ DE BASES DE SANTA MARTA, 10 OCTUBRE DE 2014.**

**FOTO 10: PROCESIÓN DE LA CONMEMORACIÓN DE LA MASACRE DE SANTA CRUZ Y DE LA OFENSIVA FINAL DE 1989. FOTO TOMADA EL 11 DE NOVIEMBRE DE 2014.**



**FUENTE: INVESTIGADOR MIGUEL RIVAS, 11 DE NOVIEMBRE 2014.**

## IX. BIBLIOGRAFÍA

### LIBROS

- Arizpe, Lourdes. 1973. Parentesco y economía en una sociedad nahua. Monografías departamentales, México. Instituto Nacional Indigenista.
- Barberena Santiago, David. 1998. Monografías departamentales, San Salvador. Dirección de Publicaciones e Impresos, CONCULTURA.
- Barón Castro, Rodolfo. 2002. La Población de El Salvador. San Salvador. Dirección de Publicaciones e Impresos, CONCULTURA.
- Binford, Leigh. Migration, tourism, and post-individuality in northern Morazán, El Salvador. En "Central America in the New Millenium. Living Transition and Reimagining Democracy". CEDLA, Netherlands
- Browning, David. 1975. El Salvador, La Tierra y El Hombre, San Salvador. Ministerio de Educación.
- Cabarrús, Carlos R. 1983. Génesis de una Revolución. Análisis del Surgimiento y Desarrollo de la Organización Campesina en El Salvador, México, Ediciones de la Casa Chata.

- Cohen, Abner. 1979. "Antropología Política: El análisis del simbolismo en las relaciones de poder". En: Llobera. *Antropología Política*. Barcelona, Anagrama.
  
- Cortés y Larraz, Pedro. 2000. Descripción geográfica –moral de la diócesis de Goathemala, San Salvador. Dirección de Publicaciones e Impresos, 3 Ed. CONCULTURA.
  
- Geertz, Clifford. 1987. La interpretación de las Culturas, México. GEDISA.
  
- Gutiérrez y Ulloa, Antonio. 1962. Estado General de la Provincia de San Salvador: Reino de Guatemala (año de 1807), San Salvador. 2 Ed. Dirección General de Publicaciones del Ministerio de Educación.
  
- Lara Martínez, Carlos Benjamín. 1999. Artículo; "Transformación Sociocultural" En: *El Salvador: sociología general* /Oscar Martínez Peñate coordinador, San Salvador, Editorial Nuevo Enfoque.
  
- Lara Martínez, Carlos Benjamín. 2004 Religión y Conciencia revolucionaria: Formación y Desarrollo del Movimiento Campesino en Chalatenango.
  
- Lara Martínez, Carlos Benjamín. 2011. Memoria Histórica del Movimiento Campesino de Chalatenango, San Salvador, UES

- Lara Martínez, Carlos Benjamín. 2013. Joya de Cerén. La dinámica Sociocultural de una Comunidad Semicampesina de El Salvador. San Salvador, Segunda Edición. Dirección de Publicaciones e Impresos. Secretaria de Cultura de la Presidencia, 2013.
  
- Lardé y Larín, Jorge. 2000. El Salvador: historia de sus pueblos villas y ciudades, San Salvador. Dirección de Publicaciones e Impresos, 2 Ed. CONCULTURA.
  
- Llobera, Joseph. R. 1979. Antropología Política, Barcelona. Ed. Anagrama.
  
- Llobera, Joseph. R. 1980. Hacia una historia de las ciencias sociales: el caso del materialismo histórico, Barcelona. Ed. Anagrama.
  
- Loose, Sarah. 2002. (coord.) Una sistematización de la Educación Popular en el Cantón Santa Marta, Cabañas, El Salvador. 1978-2001, San Salvador. Impresos Tecnicopias.
  
- Ricoeur, P. 2004. La memoria, la historia, el olvido, 1Ed. Español, Buenos Aires. Fondo de Cultura Económica.

- Sánchez Molina, Raúl (coordinador), 2009. Nuevos tiempos, nuevas familias: aproximaciones etnográficas en el estudio de configuraciones familiares contemporáneas.
  
- Sprenkels, Ralph 2014. Las Relaciones urbano-rurales en la insurgencia salvadoreña. En Historia y debates sobre el conflicto armado salvadoreño y sus secuelas, San Salvador. Instituto de Estudios Históricos, Antropológicos y Arqueológicos.
  
- Turner, Victor. 1980. La Selva de los Símbolos, Madrid. Ed. Siglo XXI.
  
- Varela, Roberto. 2005. Cultura y Poder. Una visión antropológica para el análisis de la cultura política, México. UNAM.
  
- Wolf, Eric. 1971. Los Campesinos, Barcelona. Ed. Labor
  
- Wolf, Eric. 1972. Las Luchas Campesinas del Siglo XX, Madrid, Siglo XXI.
  
- Wolf, Eric. 1982. Europa y la gente sin historia, México. Fondo de Cultura Económica.

- Zárate Hernández, J. E. 2005. “La comunidad Imposible, Alcances y Paradojas del Moderno Comunalismo”. En: *La Comunidad a debate, Reflexiones sobre el concepto comunidad en el México Contemporáneo*.

## DOCUMENTOS

- Instituto Geográfico Nacional “Ing. Pedro Arnoldo Guzmán”, 1998. Monografías del Departamento de Cabañas y sus Municipios. San Salvador. CNR.
- Dirección General de Estadísticas y Censos, 2011. VI Censo de Población, V de Vivienda 2007. San Salvador. Ministerio de Economía: DIGESTYC.
- Dirección General de Estadísticas y Censos, 2008. VII Censos Económicos 2005. San Salvador. Ministerio de Economía: DIGESTYC.

## INFORMES DE INVESTIGACIÓN Y TESIS

- Alas López, A. A. 2013. *La dinámica de los grupos domésticos de una repoblación al oriente de Chalatenango, Municipio de las Vueltas, cantón la Ceiba (2011-2013)*. Tesis de Licenciatura. Universidad de El Salvador.
- González, A. M. 2012 *Historia de Santa Marta desde 1970 a 2004*, San Salvador, Informe de Seminario de Investigación. Universidad de El Salvador.

## **SEGUDA PARTE**

### **DOCUMENTOS DE PLANIFICACIÓN DEL PROCESO DE GRADO**

1. PLAN DE INVESTIGACIÓN EN EL PROCESO DE GRADO 2014-2016
2. PROYECTO DE INVESTIGACIÓN: CONSTRUCCIÓN DE COMUNIDADES POLITICAS, EL CASO DE SANTA MARTA, CABAÑAS, EL SALVADOR (2014-2016)

## 1. PLAN DE INVESTIGACIÓN EN EL PROCESO DE GRADO 2014-2016

UNIVERSIDAD DE EL SALVADOR  
FACULTAD DE CIENCIAS Y HUMANIDADES  
ESCUELA DE CIENCIAS SOCIALES  
"Licenciado Gerardo Iraheta Rosales"



**PLAN DE TRABAJO PARA LA INVESTIGACIÓN EN  
PROCESO DE GRADO 2015 - 2016**

PRESENTADO POR  
MIGUEL ANGEL RIVAS INTERIANO

CARNÉ  
RI10002

**PLANIFICACIÓN ELABORADA POR ESTUDIANTE EGRESADO DE LA  
CARRERA DE LICENCIATURA EN ANTROPOLOGÍA SOCIOCULTURAL,  
PARA LA UNIDAD DE PROCESOS DE GRADO  
CICLO II 2015 y CICLO I 2016**

DOCTOR CARLOS BENJAMÍN LARA MARTÍNEZ  
DOCENTE ASESOR

LICENCIADO JUAN FRANCISCO SERAROLS RODAS  
COORDINADORA GENERAL DE PROCESOS DE GRADUACIÓN

31 DE AGOSTO DE 2015  
CIUDAD UNIVERSITARIA, SAN SALVADOR, EL SALVADOR

## ÍNDICE

INTRODUCCIÓN.....	161
PLAN DE INVESTIGACIÓN EN PROCESO DE GRADO 2015-2016.....	162
1. DESCRIPCIÓN DEL PROCESO DE GRADO.....	162
1.1 ORGANIZACIÓN.....	163
1.2 PRODUCTOS DEL PROCESO DE GRADO.....	164
1.3 ADMINISTRACIÓN.....	164
2. OBJETIVOS GENERAL Y ESPECÍFICOS.....	165
3.1 OBJETIVOS GENERAL.....	165
3.2 OBJETIVOS ESPECÍFICOS.....	165
3. ACTIVIDADES Y METAS.....	166
4. ESTRATEGIAS DE INVESTIGACION.....	166
5. POLITICAS INSTITUCIONALES Y GRUPO DE INVESTIGACIÓN.....	167
5.1 POLITICAS INSTITUCIONALES.....	167
5.2 POLITICAS DEL GRUPO DE INVESTIGACIÓN.....	167
6. RECURSOS HUMANOS, MATERIALES, FINANCIEROS Y TIEMPO.....	168
5.1 RECURSOS HUMANOS.....	168
5.2 RECURSOS MATERIALES Y FINANCIEROS.....	168
5.3 TIEMPO.....	169
7. MECANISMOS DE EVALUACION Y CONTROL.....	169
ANEXOS.....	170
1. CRONOGRAMA DE ACTIVIDADES.....	171
2. PRESUPUESTO PARA LA INVESTIGACION.....	172
3. CUADRO RESUMEN DE EVALUACIONES.....	173
BIBLIOGRAFIA.....	174

## **INTRODUCCIÓN**

El presente documento, titulado “Plan de trabajo para Investigación en Proceso de Grado 2015-2016”, constituye uno de los requisitos que el Reglamento General de Proceso de Graduación de la Universidad de El Salvador (Art. 13) exige a los estudiantes egresados para poder concluir con su carrera. Cumpliendo con dicho artículo, se presenta una planificación, para optar al grado de Licenciado en Antropología Sociocultural.

El Plan de Trabajo ha sido elaborado por el estudiante egresado de la carrera de la Licenciatura en Antropología Sociocultural, para ser presentado al Proceso de Graduación, ciclo II 2015 y ciclo I 2016, impartido por la Escuela de Ciencias Sociales, perteneciente a la Facultad de Ciencias y Humanidades de la Universidad de El Salvador.

El objetivo que se pretende con la presente planificación es el de sistematizar y planificar, cada una de las actividades a realizar durante la ejecución del proceso de investigación.

El plan de trabajo está constituido por la descripción del proceso de grado, su organización, productos esperados y administración del mismo, los objetivos generales y específicos, actividades y metas, estrategias de investigación, políticas institucionales y políticas de investigación, recursos humanos, financieros y de tiempo, instrumentos de evaluación, control y anexos.

La metodología utilizada en el documento consiste en retomar lineamientos del Reglamento de Procesos de Grado, Instructivo Específico sobre Egresos y Procesos de Graduación de la Escuela de Ciencias Sociales de la Universidad de El Salvador.

## **PLAN DE INVESTIGACIÓN EN PROCESO DE GRADO 2015-2016**

### **1. DESCRIPCIÓN DEL PROCESO DE GRADO**

El Proceso de Grado son las actividades académicas y de investigación, que en conjunto con el docente asesor, desarrollan los estudiantes egresados, en un área determinada, correspondiente a una de las carreras de la Universidad de El Salvador. Dicho proceso debe respetar las normativas de la Facultad de Ciencias y Humanidades. De esta forma su finalización consistirá en la presentación y exposición ante un jurado evaluador que definirá la calificación del producto de investigación.

El Proceso de Grado es el último requisito de la Licenciatura en Antropología Sociocultural, de la Escuela de Ciencias Sociales “Licenciado Gerardo Iraheta Rosales” de la Facultad de Ciencias y Humanidades de la Universidad de El Salvador, para obtener el grado y título académico respectivo.

De acuerdo con el Reglamento General de Procesos de Graduación, debe de cumplirse en un tiempo comprendido entre seis meses a un año. Tiempo en el que el estudiante egresado y el docente asesor deben seguir los pasos establecidos en el Plan de Estudios de la Licenciatura y con base al instructivo establecido en el Reglamento Interno de la Escuela a que pertenece.

Para su aprobación se requiere de una calificación mínima de seis punto cero (6.0), en una escala de uno a diez. La calificación final será resultado de la sumatoria de notas de las actividades que se desarrollaran a lo largo del proceso de grado y que serán establecidas por el docente asesor, exceptuando la defensa y documento final que será en conjunto con la Escuela de Ciencias Sociales y el jurado evaluador.

El Proceso de Grado inicia en Agosto de 2015 y tendrá una duración máxima de un año, tomando en cuenta, que los estudiantes podrán realizar una prórroga en su proceso de graduación hasta seis meses más, debiendo solicitarlo de manera escrita a la Junta Directiva de la Facultad de Ciencias y Humanidades acuerdo a los protocolos establecidos en el acuerdo. (Artículo 15 del Reglamento General de Procesos de Graduación de la Universidad de El Salvador).

La asesoría del proceso de grado la imparte el docente director Maestro Carlos Benjamín Lara Martínez, quien guiará tanto el aspecto teórico y metodológico, así como cumplir el reglamento interno de la escuela para los procesos de grados.

El proceso de grado comprende tres fases: la primera consiste en la organización y planificación de la investigación. La segunda fase, es la ejecución de la misma y por último, la fase tres, que es la exposición y defensa de los productos obtenidos.

## **1.1 ORGANIZACIÓN**

El trabajo de graduación se realizará por estudiantes egresados legalmente inscritos en dicho proceso ante la Administración Académica de la Facultad de Ciencias y Humanidades. Es responsabilidad de los estudiantes desarrollar el cumplimiento de todas las actividades que el Proceso de Grado demande, ejecutarlo en los tiempos programados y presentar los avances de investigación.

Se cuenta con un año, a partir de la inscripción del proceso de grado continuando con las actividades programadas para el desarrollo de la investigación, hasta culminar con su presentación a la comunidad universitaria. La totalidad de actividades estarán bajo supervisión y coordinación del docente

asesor y la coordinadora de Procesos de Grado, con el fin de que las mismas se realicen bajo los estándares establecidos por la Facultad de Ciencias y Humanidades.

## **1.2 PRODUCTOS DEL PROCESO DE GRADO**

Como producto principal se pretende crear un documento final que cumpla con los requisitos protocolarios establecidos por la Universidad de El Salvador. Para que los resultados estén a disposición de la comunidad universitaria. Además se pretende dar a conocer los resultados de la investigación en foros, congresos, discusiones académicas relacionadas a la temática desarrollada, finalmente presentar los resultados a la población estudiada.

## **1.3 ADMINISTRACIÓN**

De acuerdo al Reglamento General de Procesos de Graduación, la administración de los procesos de grado consiste en:

*Docente Asesor:* Este cargo es asumido por el Maestro Carlos Benjamín Lara Martínez, dentro de sus actividades están las de asesorar y orientar las actividades relativas al trabajo de graduación, velar por la correcta realización de estas actividades, asignar las calificaciones correspondientes a los avances y resultado final, levantar el acta de exposición final del Proceso de Grado y presentar el respectivo informe a la coordinadora del proceso.

*Coordinadora General de Procesos de Graduación:* la responsabilidad de esta etapa es asumida por la Maestra María del Carmen Escobar Cornejo, ella, en conjunto con el docente asesor, supervisaran por la correcta elaboración de los documentos de planificación y resultados de la investigación. Este proceso

comprende desde la inscripción del tema hasta la ratificación del informe final por parte de la Junta Directiva de la Facultad de Ciencias y Humanidades.

*Responsables del Proceso de Graduación:* Cada estudiante egresado e inscrito en el Proceso de Grado de la Licenciatura en Antropología Sociocultural, es responsable de llevar a cabo este proceso, el cual comprende desde la inscripción, elaboración de la planificación y el proyecto de investigación hasta la presentación del informe final. Los resultados serán presentados a la comunidad universitaria por medio de una defensa, de esta forma se realiza una socialización de los resultados.

*Jurados del Informe Final:* Se asignaran a dos lectores por estudiante, quienes comentarán, sugerirán y preguntarán sobre el trabajo de investigación, además sus observaciones serán incluidas en el informe final. Además, son los mismos que conformaran junto al Docente Asesor y la Coordinadora General de Procesos de Grado, formaran parte del tribunal evaluador de los productos obtenidos durante el proceso de grado.

## **2. OBJETIVOS GENERAL Y ESPECÍFICOS**

### **2.1 OBJETIVO GENERAL**

- Orientar el Plan y Proyecto de Investigación desde las siguientes facetas: Dinámica Sociocultural desde una perspectiva holística, Transformaciones Socioculturales y Procesos Políticos.

### **2.2 OBJETIVOS ESPECÍFICOS**

- Elaborar el Plan y Proyecto de Investigación que orientará los estudios, conteniendo un marco teórico, metodología, objetivos y delimitación del

tiempo y espacio. Esto, con base al artículo 13 del Reglamento General de Procesos de Graduación de la Universidad de El Salvador.

- Enfocar el Proyector de investigación dentro de la metodología etnográfica.
- Cumplir con los requisitos administrativos necesarios y presentar todos los documentos para finalizar satisfactoriamente el Proceso de Graduación.

### **3. ACTIVIDADES Y METAS**

Para dar cumplimiento a los objetivos planteados se presentan las actividades que serán realizadas a lo largo del proceso de ejecución de proceso de grado. Como primera meta, se propone investigar el contexto histórico de la comunidad Santa Marta. Apoyándose de documentación bibliográfica y la historia oral.

Otra meta es identificar y relacionar las diferentes áreas vinculadas en la construcción del proyecto político comunitario, desde una perspectiva holística.

Como tercera meta es describir y analizar los diferentes rituales políticos, que sustentan la hipótesis sobre la construcción de comunidades políticas en El Salvador.

### **4. ESTRATEGIAS DE INVESTIGACION**

#### **4.1 MÉTODO**

Para garantizar la culminación exitosa de la investigación se han planteado una serie de pasos a seguir a lo largo del proceso de grado.

1. Asistir puntualmente a las asesorías programadas con el docente asesor.
2. Hacer una planificación detallada que sea viable.

3. Cumplir con los tiempos establecidos en la planificación.
4. Realizar trabajo de campo.
5. Usar técnicas e instrumentos pertinentes para la recolección de información.
6. Sistematizar e interpretar los datos obtenidos.
7. Elaborar documento final con los datos obtenidos
8. Exponer y socializar los resultados de la investigación.

## **5. POLÍTICAS INSTITUCIONALES Y GRUPO DE INVESTIGACIÓN**

### **5.1 POLITICAS INSTITUCIONALES**

Todos los trabajos elaborados en los Procesos de Grado, según el artículo 29 del Reglamento General de Procesos de Graduación de la Universidad de El Salvador, los derechos de autor son propiedad exclusiva de la Universidad de El Salvador, la cual podrá disponer de los mismos de conformidad a su marco jurídico interno y legislación aplicable.

Se cumplirá con la normativa de la Facultad de Ciencias y Humanidades, la Administración Académica y la Escuela de Ciencias Sociales.

### **5.2 POLITICAS DEL GRUPO DE INVESTIGACIÓN**

El grupo de investigación se regirá por el Reglamento General de Procesos de Graduación de la Universidad de El Salvador y el Docente Asesor, además de cumplir con la planificación presentada a la Escuela de Ciencias Sociales. En este sentido la principal política implementada será aquella que tiene que ver con el respeto a la información obtenida durante la investigación y la cual se refiere a que se guardará la identidad de las personas, los cargos y estatus que ocupen

las personas entrevistadas o en estudio, se citará fuentes utilizadas y el origen de los datos obtenidos. Además se propone hacer una devolución de los datos obtenidos en la investigación por medio de foros, congresos, socializaciones y demás instrumentos que sean requeridos por los sujetos investigados.

El Informe Final de Trabajo de Grado se entregará en primer lugar, a la Docente Asesor para revisar si se han cumplido con los requerimientos del proceso de grado e incorporado observaciones del tribunal calificador a los documentos. En segundo lugar, dar por aprobado los documentos y el proceso realizado.

## **6. RECURSOS HUMANOS, FINANCIEROS Y TIEMPO**

### **6.1 RECURSOS HUMANOS**

Para la realización del Proceso de Grado se contará con los estudiantes egresados inscritos en dicho proceso, quienes realizarán todas las fases necesarias para la finalización de la investigación.

Se contará con la orientación del Docente Asesor, en este caso será el Maestro Carlos Benjamín Lara Martínez, también la asesoría de la Coordinadora General de Procesos de Graduación, Maestra María del Carmen Escobar Cornejo y finalmente los lectores que serán determinados en su momento y se encargaran en conjunto de elaborar las observaciones pertinentes como especialistas interesados en la temática de investigación, además de cumplir el rol de jurado evaluador de la defensa final del Proyecto de Investigación.

### **6.2 RECURSOS MATERIALES Y FINANCIEROS**

Para la realización de investigación, se utilizará recursos propios que cada estudiante egresado considere utilizar, ya sean de tipo monetario u otro tipo de insumo físico, los principales materiales que serán utilizados al momento de implementar el estudio, entre ellos se destacan computadora, grabadora, cámara

digital, libretas de apuntes, papelería, libros, transporte, hospedaje, alimentación entre otros gastos que serán detallados en el cuadro de anexo No. 2, en el sección del presupuesto de investigación.

### **6.3 TIEMPO**

De acuerdo con el Reglamento General de Procesos de Graduación de la Universidad de El Salvador, el tiempo estimado para realizar la investigación es de seis meses a un año. Para esta investigación el tiempo estimado para realizar las actividades es de un año calendario, el cual se efectuaría entre agosto de 2015 y junio de 2016.

Dicho tiempo que puede ser prorrogado hasta en seis meses más si la Junta Directiva lo considera pertinente, en este caso debe de entregarse una solicitud a las instancias respectivas. Cada estudiante egresado e inscrito en el Proceso de Grado, será responsable de ejecutar el cumplimiento de estos periodos, dicha planificación está detallada en el cronograma de actividades en cuadro anexo No. 1.

## **7. MECANISMOS DE EVALUACION Y CONTROL**

El docente asesor llevará a cabo las evaluaciones que considere pertinentes y que le establezca el Reglamento General de Procesos de Graduación de la Universidad de El Salvador. En dichas evaluaciones tomará en cuenta las presentaciones y las participaciones en las actividades, la exposición de temáticas individuales, la presentación del plan y proyecto, la presentación del primer y segundo avance, la presentación del informe final, la exposición y defensa oral individual. De esta forma los porcentajes asignados por las etapas de desarrollo del proceso de grado: (Art. 203) y Acuerdo de Junta Directiva de la Facultad. Para la Etapa I un porcentaje de 30%, Etapa II correspondiente a un 40%, y una Etapa III un 30%, para un total de 100% de la evaluación de Proceso de Grado.

## **ANEXOS**

- 1. CRONOGRAMA DE ACTIVIDADES**
- 2. PRESUPUESTO**
- 3. CUADRO RESUMEN DE EVALUACIÓN DEL PROCESO DE GRADO  
(CICLO II-2015 -- CICLO I-2016)**

## ANEXO 1 CRONOGRAMA DE ACTIVIDADES

N	ACTIVIDADES	Años	2015					2016						
			Julio	Agosto	Septiembre	Octubre	Noviembre	Diciembre	Enero	Febrero	Marzo	Abril	Mayo	Junio
	<b>ETAPA 1 PREPARACIÓN Y ORGANIZACIÓN</b>	MES												
1	Elección y propuesta de perfil de tema		X											
2	Elaborar planificación y entrega del plan y proyecto de Investigación			X	X									
3	Revisión y elaboración de instrumentos para recolección de datos				X									
	<b>ETAPA 2 EJECUCIÓN DE INVESTIGACIÓN</b>													
4	Gestión y contacto con informantes			X										
5	Trabajo Etnográfico				X	X	X	X						
6	Ordenar, clasificar, categorizar y análisis de información cualitativa y cuantitativa								X					
7	Redactar avances de informe final, incorporar observaciones a documentos								X	X				
	<b>ETAPA 3 EXPOSICIÓN Y DEFENSA</b>													
8	Defensa y entrega de Informe Final										X			
9	Incorporación de Observaciones del Tribunal a Informe Final										X			

## ANEXO 2 PRESUPUESTO

RECURSOS HUMANOS	CANTIDAD	COSTO	TOTAL
Estudiantes inscritos en el Proceso de Grado	1	Todos los que participen dentro del proceso de grado no reciben pago alguno por dichas actividades	\$0.00
Docente Asesor	1		
Coordinadora Procesos de Grado de la Escuela C.C.S.S.	1		
Comentarista y Tribunal Evaluador	2		
<b>SUBTOTAL</b>			<b>\$0.00</b>
RECURSOS MATERIALES	CANTIDAD	COSTO	TOTAL
Computadora	1	Propia	Propia
Cámara Digital	1	Propia	Propia
Grabadora	1	\$150	\$150
Papelería	-	---	\$200
Cd's	3	\$1	\$3
Impresiones	300	\$0.10	\$30
Empastados	3	\$10	\$30
PAGOS	CANTIDAD	COSTO	TOTAL
Gastos de Graduación	1	\$90	\$90
Mensualidades	10	\$25.50	\$255
Transporte	---	---	\$1100
Alimentación	---	---	\$500
Hospedaje	---	---	---
<b>SUBTOTAL</b>	---		<b>\$2358</b>
<b>IMPREVISTOS</b>		10 %	\$235.80
<b>Total</b>			<b>\$2593.80</b>



## BIBLIOGRAFÍA

- AGU, CSU. 2005.  
“Reglamento General de Procesos de Graduación de la Universidad de El Salvador”, Ciudad Universitaria, 24 de agosto de 2005.
- Escobar Cornejo, María del Carmen. 2014.  
“Instructivo Específico sobre Egreso y Proceso de Graduación en la Escuela de Ciencias Sociales”, Ciudad Universitaria, Enero 2014.

2. PROYECTO DE INVESTIGACIÓN: CONSTRUCCIÓN DE  
COMUNIDADES POLITICAS EL CASO DE SANTA MARTA (CABAÑAS,  
EL SALVADOR)

UNIVERSIDAD DE EL SALVADOR  
FACULTAD DE CIENCIAS Y HUMANIDADES  
ESCUELA DE CIENCIAS SOCIALES  
“Licenciado Gerardo Iraheta Rosales”



### TEMA DE INVESTIGACIÓN

**CONSTRUCCIÓN DE COMUNIDADES POLÍTICAS EL CASO DE  
SANTA MARTA (CABAÑAS, EL SALVADOR)**

PRESENTADO POR  
MIGUEL ANGEL RIVAS INTERIANO

CARNÉ  
R110002

**PROYECTO DE INVESTIGACIÓN POR ESTUDIANTE EGRESADO DE LA  
LICENCIATURA EN ANTROPOLOGÍA SOCIOCULTURAL PARA LA UNIDAD  
DE PROCESOS DE GRADO 2015-2016**

DOCTOR CARLOS BENJAMÍN LARA MARTÍNEZ  
DOCENTE ASESOR

LICENCIADO JUAN FRANCISCO SERAROLS RODAS  
COORDINADOR GENERAL DE PROCESOS DE GRADUACIÓN

15 DE OCTUBRE DE 2015  
CIUDAD UNIVERSITARIA, SAN SALVADOR, EL SALVADOR

## ÍNDICE GENERAL

Páginas

INTRODUCCIÓN.....	179
RESUMEN DEL PROYECTO.....	180
1. IDENTIFICACIÓN DEL PROYECTO DE INVESTIGACIÓN.....	181
2. DESCRIPCIÓN DEL TEMA DE INVESTIGACIÓN.....	182
3. PLANTEAMIENTO DEL PROBLEMA Y JUSTIFICACIÓN.....	183
3.1 PLANTEAMIENTO DEL PROBLEMA.....	183
3.2 JUSTIFICACIÓN.....	183
4. OBJETIVOS GENERALES Y ESPECÍFICOS.....	184
5. MARCO TEORÍCO.....	185
5.1 TOTALIDAD SOCIOCULTURAL.....	185
5.2 MARCO CONCEPTUAL.....	186
6. METODOLOGÍA.....	189
7. ANTECEDENTES DE LA COMUNIDAD SANTA MARTA.....	191
8. PROPUESTA DE CAPÍTULOS.....	192
ANEXOS - MAPAS.....	194
BIBLIOGRAFÍA.....	196

## ÍNDICE DE SIGLAS Y ACRÓNIMOS QUE SE USAN EN ESTE DOCUMENTO

**CEB:** Comunidades Eclesiales de Base. Las CEB fue un movimiento religioso de línea católica que se vinculó con las comunidades campesinas y de barrios, realizaban ayuda pastoral y ocasiones relacionados con la acción política.

**RN:** Resistencia Nacional, fue una organización político militar fundada en 1975, con un brazo armado llamado las Fuerza Armadas de la Resistencia Nacional FARN, el frente de masas fue el Frente de Acción Popular Unificada FAPU.

**FPL:** Fuerzas Populares de Liberación Farabundo Martí fue una organización política militar, una de las cinco organizaciones que fundaron el Frente Farabundo Martí para la Liberación Nacional FMLN.

## INTRODUCCIÓN

El presente proyecto de investigación denominado: “*Construcción de comunidades políticas, el caso de Santa Marta, Cabañas, El Salvador.*” Corresponde al de Proceso de Grado, de la carrera de Licenciatura en Antropología Sociocultural, de la Universidad de El Salvador.

El informe presenta los fundamentos teóricos y metodológicos, el cual orientan el desarrollo de la investigación, que han sido discutido y construidos en conjunto con el docente director de la carrera, teniendo como punto de partida la totalidad sociocultural, con el propósito de mostrar la actual dinámica sociocultural de esta comunidad configurada durante el conflicto político-militar de El Salvador.

El proyecto de investigación en la comunidad Santa Marta, surge del interés de continuar los estudios realizados sobre poblaciones constituidas durante el conflicto político-militar de los años 1970-1980 en El Salvador. Con la intención de comprender estas formas de vida con base en sus experiencias, valoraciones y aspiraciones de sus habitantes.

La relevancia del estudio consiste en mostrar las diversas expresiones sociales y culturales de estas poblaciones rurales de carácter campesino y semicampesino en El Salvador, que han experimentado un proceso histórico que es fundamental en la actual dinámica y organización social de la comunidad. Por lo tanto, la investigación es un aporte a los estudios de comunidades repobladas durante el conflicto político-militar de 1970-1980 en El Salvador. Además, contribuye al desarrollo de la antropología centroamericana referente a este tipo de realidades socioculturales en la región.

## **RESUMEN DEL PROYECTO**

Presentar un proyecto de investigación forma parte de los documentos que demandan del proceso de grado. De esta manera la elaboración del mismo constituye una etapa del desarrollo del proceso de grado, para la obtención del título de la Licenciatura en Antropología Sociocultural.

El contenido del presente resumen consiste en: una descripción del tema a investigar, su importancia y el planteamiento del problema a desarrollar, la metodología y el marco teórico que regirá la investigación, concluyendo con una propuesta de capítulos para la presentación del informe final.

## 1. IDENTIFICACIÓN DEL PROYECTO DE INVESTIGACIÓN.

**NOMBRE:** Construcción De Comunidades Políticas, El Caso De Santa Marta, Cabañas, El Salvador.

**LOCALIZACIÓN:** Cantón Santa Marta, Municipio de Victoria, Departamento de Cabañas.

**PERÍODO DE PLANIFICACIÓN:** Agosto a octubre de 2015.

**PERÍODO DE EJECUCIÓN:** Agosto de 2015 a enero de 2016

**EJECUTORES:** Rivas Interiano, Miguel Angel

**GESTORES:** Escuela de Ciencias Sociales “Licenciado Gerardo Iraheta Rosales” y Licenciatura en Antropología Sociocultural

**FECHA DE PRESENTACIÓN:** 15 de octubre de 2015

**COSTO:** \$2,593.80

## 2. DESCRIPCIÓN DEL TEMA DE INVESTIGACIÓN

La comunidad Santa Marta, es considerada una de las poblaciones surgidas durante el conflicto político-militar en El Salvador en los años 1970-1980. A mediados de la década de 1970, debido a las condiciones sociopolíticas que la sociedad salvadoreña experimentaba, la población de Santa Marta en su mayoría agricultores se encontraba en condiciones adversas, sin acceso a tierras, en condiciones de pobreza y marginación socioeconómica.

A nivel local, el descontento era por la forma que centralizaban los recursos los terratenientes dueños de haciendas y campos de cultivo. A nivel nacional los conflictos sociopolíticos se trasladaban de la ciudad capital a las zonas rurales.

Gran parte de la población de Santa Marta inicia el proceso de organización política y social, a través de la organización religiosa de la iglesia católica, las Comunidades Eclesiales de Base (CEB), paralelamente inicia los procesos de organización con las organizaciones; Resistencia Nacional (RN) y las Fuerzas Populares de Liberación (FPL). Debido a los vínculos de la población con estas organizaciones, experimenta una fuerte represión militar, asesinatos y masacres, causando el exilio de la población en el vecino país de Honduras.

La población integrada en los campamentos de refugiados en Mesa Grande, Honduras, experimentan un proceso histórico de organización en busca de solventar las necesidades de las condiciones adversas en la cual se encontraban. En el año de 1987 retornan los primeros refugiados a El Salvador, e inicia el proceso de repoblación en Santa Marta, con un fuerte sentido de organización política experimentada en los campamentos, retoman ese modelo comunitario para forjar un proyecto político comunitario llamado Comunidad Santa Marta.

### **3. PLANTEAMIENTO DEL PROBLEMA Y JUSTIFICACIÓN**

#### **3.1 PLANTEAMIENTO DEL PROBLEMA**

Después de los acuerdos de paz en el año de 1992, Santa Marta se encontraba en constante transformación, surgen nuevas necesidades y problemáticas que redefinen sus intereses y sus objetivos políticos-sociales. Las diferentes áreas organizadas con incidencia política, social y religiosa en la comunidad, en la última década han incrementado el desarrollo de actividades conmemorativas; como la conmemoración de masacres, conmemoración de la repoblación, rituales cívicos y religioso. Además, ha sido imperante la construcción de un discurso de la memoria histórica para fortalecer el proyecto político comunitario.

La organización comunitaria para el año 2015 es más compleja, diferentes comités, asociaciones, cooperativas, se encuentran en funcionamiento y constante interrelación. Más de 30 organizaciones sociales, políticas y religiosas de carácter formal e informal están articuladas dentro de la matriz social de la comunidad. En este sentido, la pregunta de investigación es; ¿Cómo la organización social, política y religiosa en Santa Marta, se articula en función de la construcción del proyecto político comunitario?

#### **3.2 JUSTIFICACIÓN**

Santa Marta es una de las comunidades que surgen como proyecto político-social en los campamentos de refugiados en Honduras, debido al fuerte sentido de organización adquirido en exilio, en la actualidad intentan aplicarlo bajo el modelo de comunidades organizadas, pero en contextos diferentes.

Después de acuerdos de paz en el año de 1992, las condiciones cambian, finalizan los combates, pero siguen las adversidades, continúan las condiciones

de pobreza, marginación social y política. Los estragos del conflicto armado generaron nuevas problemáticas sociales. Además, surgen nuevas necesidades ante la creciente demanda de la población que incrementó considerablemente, aunado a la falta de un empleo digno y algunos casos de violencia, entre otras problemáticas socioeconómicas.

Durante más de 28 años, diversos hechos han forjado a la comunidad Santa Marta. El proyecto político comunitario busca generar mejores condiciones de vida a sus habitantes, por eso es importante mostrar los esfuerzos de estas poblaciones, por mantener dignamente un modelo de convivencia social, intentando emular un modelo comunitario, a través de diversos hechos sociales, culturales, políticos, económicos y religiosos que condicionan la dinámica social de la población de Santa Marta.

Por lo tanto, son relevantes estos estudios, porque mostraran la dinámica de la comunidad Santa Marta, donde se encuentran dificultades, contradicciones y conflictos. Sin embargo, la comunidad se proyecta como una unidad política, en una constante recreación y readaptación del proyecto político comunitario, que han servido para mantener mejores niveles de vida y desarrollo, proponiendo ser un modelo de vida comunitario.

#### **4. OBJETIVO GENERAL Y ESPECÍFICOS**

##### **4.1 OBJETIVO GENERAL**

El objetivo general es comprender desde una perspectiva holística o totalizadora, la dinámica sociocultural de la comunidad Santa Marta, a partir de la repoblación de esta comunidad configurada durante el conflicto político militar en los años de 1970-1980.

## 4.2 OBJETIVOS ESPECÍFICOS

- 4.2.1 Aplicar el método etnográfico para el desarrollo de la investigación.
- 4.2.2 Identificar la red organizacional de la comunidad Santa Marta.
- 4.2.3 Registrar y analizar los rituales políticos y religiosos creados en la comunidad Santa Marta

## 5. MARCO TEÓRICO

### 5.1 TOTALIDAD SOCIOCULTURAL

La propuesta teórica para el proyecto de investigación de la comunidad Santa Marta, inicia con de considerar a la comunidad como una totalidad sociocultural, *“en el sentido que cada una de las partes se encuentra en relación de interdependencia e interdeterminación con respecto a las demás partes que constituyen el todo social, de tal manera que entre una instancia de la sociedad y las demás existe una doble determinación”* (Lara-Martínez, 2013).

Es decir que por medio de áreas como la economía, historia local, la religión, la política, las formas simbólicas, entre otras que funcionan de manera articulada, y es por medio de la interpretación de su interacción, es como comprenderemos el sistema de normas y valores que condicionan la vida cotidiana de los habitantes de la comunidad Santa Marta.

Para interpretar esta realidad se utiliza el esquema propuesto por el maestro Carlos Lara Martínez, consiste en interpretar el sistema social de la comunidad en tres categorías: el estudio de la historia local, la estructura social y los rituales político-religiosos. Esta perspectiva permite abordar la realidad como una totalidad y además comprender el funcionamiento de la dinámica sociocultural global de la comunidad.

La dimensión histórica se estudiara, consultando las fuentes de la historia científica. Además, se utilizará el recurso teórico de la memoria social o colectiva. Paul Ricoeur (2004), propone que la memoria histórica y la memoria social, no está relacionada solo con el pasado, también con el presente y con sentido hacia el futuro. En ese sentido, se descubrirá la dinámica social de esta la población de Santa Marta antes del conflicto político-militar, su experiencia en el movimiento revolucionario de los años 1970-80, finalmente la condición actual de la población insertada en un sistema local, nacional y global.

Para comprender la estructura social de la comunidad Santa Marta se elaborará el estudio de las instancias sin perder la visión de interrelación e interdependencia que mantiene dentro de la totalidad sociocultural. Es primordial identificar el tipo de población de la comunidad Santa Marta en relación con los sujetos de estudio y la actividad económica, política y religiosa.

## 5.2 MARCO CONCEPTUAL

**LÓGICA DE SUBSISTENCIA:** En la economía campesina, la lógica de subsistencia del campesino es caracterizada por *“un tipo de economía cuya lógica de producción tiende más a la satisfacción de las necesidades básicas de los productores y sus grupos familiares que al incremento constante de beneficios, que desarrolla un proceso de reinversión y capitalización”* (Lara Martínez; cit. Adriana Alas; 2013).

Con respecto en la comunidad Santa Marta, la población en su gran mayoría son pequeños agricultores, principalmente de maíz, frijol, y algunos hortalizas relacionados a la milpa, algunos complementan la agricultura con otras actividades; como la ganadería, negocios propios, como pequeñas tiendas y un limitado grupo desempeña trabajo asalariado, pero esta dinámica es limitada e insuficiente, sigue respondiendo a la lógica de subsistencia.

Lo verdaderamente significativo que complementa a la economía de la comunidad Santa Marta son las remesas del exterior, por lo tanto, se presenta a los pobladores como semicampesinos, es decir, *“combinan la economía campesina o de subsistencia con actividades propias de la economía empresarial capitalista”* (Lara Martínez, 2013).

A manera de hipótesis se considera que la comunidad Santa Marta, está constituida por una población semicampesina que sobrevive a través de una economía de subsistencia y actividades propias de la economía capitalista, pero esta forma de vida va más allá de una reproducción económica, se refiere a un estilo de vida para los habitantes de la comunidad.

**GRUPOS DOMÉSTICOS:** Uno de los elementos centrales de la estructura social de la comunidad, son los grupos domésticos que incorporan diversos tipos de familia, para comprender la composición de los distintos grupos domésticos, se propone estudiarlos desde los elementos constitutivos de su composición social. Los grupos domésticos están constituidos por personas que se consideran parientes entre sí. (Lara-Martínez; 2013).

*“Se definen básicamente por la combinación de dos factores: la residencia y el consumo. Los miembros del grupo domestico son todos los que habitan en una misma vivienda y, por tanto, constituyen una unidad de consumo”* (Arizpe, 1973).

La importancia de identificar la organización familiar campesina a través de los grupos domésticos o unidad residenciales, está relacionada con la hipótesis planteada que la comunidad se estructura desde los grupos domésticos, por lo tanto influye en la dinámica sociocultural de la estructura global, además representa la base de la organización política y social de la comunidad.

**SISTEMA POLÍTICO:** La experiencia obtenida durante el conflicto político-militar Salvador de los años 1970-1980, es esencial para comprender la actual organización política. Con el objetivo de identificar el sistema político de la

comunidad Santa Marta desde una perspectiva antropológica y su relación de a con las otras instancias de la estructura social, se propone mantener una relación dialéctica entre la totalidad sociocultural y procesos político concretos.

En el entendido que dicho procesos políticos, *“forman parte de la dinámica sociocultural dentro de la estructura social, por lo tanto no está desvinculado con las otras esferas sociales como lo son; la religión, la economía, la ecología, lo simbólico”*. (Lara Martínez; 2013).

Estos procesos político están relacionados con el interés público, es decir, *“objetivos públicos, deseados por un grupo en cuanto grupo”* (Varela, Roberto; 2005). Pero para realizar los objetivos es necesario la centralización, distribución y uso diferenciado del poder en función de los intereses públicos.

Este poder genera competencias para obtener los recursos significativos de la comunidad Santa Marta, en algunos casos se desarrolla esta actividad política en un ambiente de conflictos dentro de la estructura social, pero generalmente no desestabiliza al sistema, sino que a veces tiende a reforzar y legitimar el poder, por lo tanto generar relativa unidad a pesar de los conflictos (Gluckman).

**PODER:** Para conceptualizar y comprender el poder en la comunidad Santa Marta, se retoman las ideas de Richard Adams sobre la teoría del poder social, donde se considera la sociedad como sistemas abiertos donde implica un flujo de energías, donde el elemento clave es incrementar los grados de control de las fuerzas de energía, *“a partir de este contexto se podrá entender el poder social como; la habilidad de uno para hacer que otro haga, lo que uno quiere que haga, a través del control de los procesos energéticos”* (Varela, 2005).

Pero no solo consiste en el control de los recursos energéticos, porque pueden cambiar o prescindir de ellos, por lo tanto Varela propone que se debe tener el control de la producción y distribución de los recursos significativos de una

comunidad determinada, por lo tanto a mayor control de los recursos significativos supone mayor centralización del poder.

En esta producción y control de recurso significativos, las estructuras de poder de la comunidad Santa Marta construyen símbolos con su respectiva formas y funciones simbólicas en relación con el poder. Lo importante según Abner Cohen (Llobera; 1979), es la interpretación política de las instituciones no políticas, y de la forma como lo simbólico inciden en la política local, nacional y global.

De esta forma la investigación aborda el sistema político formal, especialmente el sistema político ampliado donde se encuentra las estructuras políticas de carácter semi-informal e informal.

Por lo tanto a manera de hipótesis la articulación de los grupos domésticos con la organización política, mantiene el control de los recursos significativos, por lo tanto más centralizado el poder en sus organizaciones y aunque exista una relativa división y conflictos, mantienen la unidad del proyecto político surgido en los años 1970-1980.

## **6. METODOLOGÍA**

La estrategia desarrollada para la investigación implica diferentes procesos que guiaran la investigación de campo, utilizando diferente instrumentos antropológicos, históricos y estadísticos. La etapa de elaboración de la inicia con la búsqueda y análisis de la bibliografía necesaria para la creación del marco teórico.

El criterio que orienta los lineamientos teóricos consiste en considerar a la comunidad como una totalidad sociocultural, en donde todas las instancias de la estructura social mantienen una relación de interdependencia dentro de la estructura social. Por lo tanto, se mantiene la relación dialéctica entre la estructura social y cada instancia en específico.

La investigación mostrará la historia de la comunidad, permitiendo observar los cambios y continuidades, seguido de la estructura social y las relaciones sociales que se establecen y los rituales políticos-religiosos, importante para identificar el sistema de valores y normas.

El principal método a utilizar es la etnográfica, que consiste en una convivencia que los sujetos de estudio, el objetivo consiste en establecer una red de relaciones, que me permitirán el desarrollo de la investigación en la comunidad, permitirá establecer nuevos contactos, informantes, sujetos involucrados o desvinculados de los procesos sociales. Esto me permitirá obtener un panorama más amplio de la dinámica sociocultural, en base a sus discursos, percepciones y valoraciones de su realidad. Esta información será contrastada con la valoraciones del investigador y otras fuentes de información, con el fin de interpretar la realidad de la comunidad Santa Marta.

Entre los instrumentos metodológicos a utilizar, en un principio se realizarán recorridos exploratorios dentro de la comunidad y establecer breves relaciones y acercamientos a los habitantes de la comunidad. Los primeros acercamientos permitirán realizar una observación participante de las actividades cotidianas y extraordinarias que se llevan a cabo en la comunidad.

Se elaborarán entrevistas semi-estructuradas que permiten obtener datos en forma más ordenada y puntual, principalmente son utilizadas para los miembros integrantes de las estructuras claves, con mayor organización e incidencia dentro de la comunidad. Pero además propongo abordar los sujetos de la comunidad, que por diversas razones, están excluidos de la mayoría de actividades desarrolladas en la comunidad, además no forman parte de ninguna estructura organizada. Por lo tanto, es importante conocer los puntos de vista de los habitantes marginados y auto-marginados de las estructuras de poder en la comunidad, permitirá visibilizar otra parte de la historia de la comunidad, así también se identificarán conflictos y problemáticas no observables en un inicio.

Otro recurso importante será establecer relaciones y conversaciones informales con los sujetos de la comunidad, en diferentes locaciones como; la plaza, el campo de futbol, la tienda, las reuniones familiares, de amigos, entre otros escenarios donde se desarrollan las actividades cotidianas

El ultimo recursos a utilizar, corresponde a las técnicas cuantitativas, que permitirá un análisis estadísticos que reflejará las condiciones económicas, sociales, de salud y educación, entre otras. Entre las herramientas a utilizar están las *Encuestas*, Por tal motivo, para esta etapa del proyecto se incluyen dos estudiantes de la Licenciatura en Trabajo Social, que se encargaran de proporcionar las encuestas a una muestra poblacional de un 10% de la población total, posteriormente deben de organizar, tabular y sistematizar los datos obtenidos.

## **7. ANTECEDENTES DE LA COMUNIDAD SANTA MARTA**

Santa Marta está localizada en el municipio de Victoria, departamento de Cabañas, El Salvador. Limita al norte con los cantones de San Antonio y Peña Blanca, al sur con Quebrada Honda y Cantón San Lorenzo del municipio de Sensuntepeque, al occidente con río Copinolapa, Cantón Cerro El Toro y Trinidad del municipio de Sensuntepeque, finalmente al oriente con el Cantón El Zapote.

El territorio es un paraje ubicado entre cerros, *a 103 km al nororiente de la ciudad capital de San Salvador*. La cantidad de población, según el censo de la Unidad de Salud de Santa Marta (2014), se estima una población de 2797 habitantes, distribuida en cuatro caseríos; Santa Marta Centro, Valle Nuevo, San Felipe y el Rodeo.

La comunidad Santa Marta es una de estas poblaciones surgidas durante el conflicto político militar de 1970-1980, la población en su gran mayoría agricultores, ante condiciones sociopolíticas y económicas adversas a nivel local y global, parte de la población se vinculó al movimiento campesino revolucionario.

Después de experimentar represión, masacres y muertes, la comunidad fue exiliada en los campamentos de refugiados en Mesa Grande Honduras, dando inicio a los procesos de construcción de un proyecto político y social, basado en la organización política, proyectándose un modelo comunitario.

## **8. PROPUESTA DE CAPÍTULOS**

### **CAPÍTULO 1: METODOLOGÍA**

En este apartado se definirá la guía metodológica para realizar la investigación, se presentará el método principal a usar para el abordaje, estudio y análisis de la comunidad, se presentará los diferentes instrumentos metodológicos y experiencia de campo etnográfica.

### **CAPÍTULO 2: MARCO TEÓRICO**

Presentará la propuesta teórica que consiste en el abordaje del estudio de la comunidad Santa Marta desde la visión de la totalidad sociocultural, donde se vincularán diversas categorías sociales que están interrelacionadas. Además, cada categoría se analizarán con diferentes propuestas teóricas, desde las instancias como la política, grupos domésticos, memoria histórica, la economía, entre otras.

### **CAPÍTULO 3: CONTEXTO GEOGRÁFICO**

Contendrá este capítulo la descripción de las condiciones geoambientales de la comunidad, un abordaje descriptivo que documentaran diversos aspectos territorial en el contorno e interior de Santa Marta. Esta información es necesaria para la identificación del contexto en que se encuentra la comunidad.

### **CAPÍTULO 4: HISTORIA LOCAL**

Contendrá un abordaje de la historia de Santa Marta, se intentará identificar su historia y orígenes más antiguos, enfatizando el periodo del conflicto político

militar, que fue crucial para definir su actual condición. Metodológicamente se utilizará el recurso historiográfico y la historia oral.

#### CAPÍTULO 5: ECONOMÍA

Este capítulo presentara la condiciones socioeconómica de la población de Santa Marta, se identificará su medio de subsistencia, costumbres y hábitos de trabajo, modelos de economía y la condición en la actual economía globalizada.

#### CAPÍTULO 6: GRUPOS DOMÉSTICOS

Este capítulo presentará la instancia social base de los habitantes de la comunidad, se describe su composición social y material. Además es fundamental para entender toda la organización comunitaria, así como las alianzas que establecen los grupos domésticos.

#### CAPÍTULO 7: POLÍTICA

Es uno de los apartados centrales en que se fundamentará la investigación, debido a su alta actividad política de la comunidad, será crucial identificar el sistema político de la comunidad, los conflictos por el control y poder y la fuerte acción política de la que forman parte.

#### CAPÍTULO 8: ACTIVIDAD POLÍTICA RITUAL

Este capítulo tratará de las diversas actividades rituales de índole, política y religiosa. Eventos que revisten importancia debido a la trasmisión de símbolos y significados que se describirán y analizaran en este etapa, debido a que los contenidos transmitidos durante los rituales son los que finalmente rigen y le dan sentido a la vida de los habitantes de Santa Marta.

## **ANEXOS**

- 1. MAPA DE EL SALVADOR**
- 2. MAPA DEL DEPARTAMENTO DE CABAÑAS**

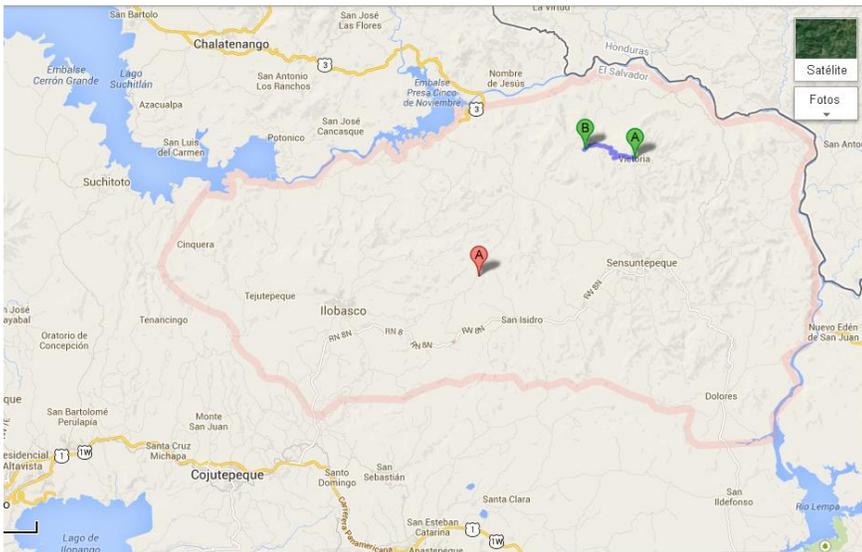
**IMAGEN 1: MAPA DE LA REPÚBLICA DE EL SALVADOR, SOMBREADO DEPARTAMENTO DE CABAÑAS.**



**FUENTE:**

**[http://commons.wikimedia.org/wiki/File:El\\_Salvador\\_Caba%C3%B1as\\_location\\_map.svg](http://commons.wikimedia.org/wiki/File:El_Salvador_Caba%C3%B1as_location_map.svg) AÑO 2016.**

**IMAGEN 2: MAPA DEL DEPARTAMENTO DE CABAÑAS, LIMITANDO CON HONDURAS.**



**FUENTE:**

**[http://commons.wikimedia.org/wiki/File:El\\_Salvador\\_Caba%C3%B1as\\_location\\_map.svg](http://commons.wikimedia.org/wiki/File:El_Salvador_Caba%C3%B1as_location_map.svg) AÑO 2016.**

## BIBLIOGRAFÍA

- Alas López, Adriana Aleyda. 2013. La dinámica de los grupos domésticos de una repoblación al oriente de Chalatenango, Municipio de las Vueltas, cantón la Ceiba (2011-2013). San Salvador. UES
- Cabarrús, Carlos R. 1983. Génesis de una Revolución. Análisis del Surgimiento y Desarrollo de la Organización Campesina en El Salvador, México, Ediciones de la Casa Chata.
- Geertz, Clifford. 1987. La interpretación de las Culturas, México. GEDISA.
- Lara Martínez, Carlos Benjamín. 2013. Joya de Cerén. La dinámica Sociocultural de una Comunidad Semicampesina de El Salvador. San Salvador, Segunda Edición. Dirección de Publicaciones e Impresos. Secretaria de Cultura de la Presidencia, 2013.
- Lara Martínez, Carlos Benjamín. 2011. Memoria Histórica del Movimiento Campesino de Chalatenango, San Salvador, UES.
- Lara Martínez, Carlos Benjamín. 1999. En artículo; “Transformación Sociocultural” En El Salvador: sociología general /Oscar Martínez Peñate coordinador, San Salvador, Editorial Nuevo Enfoque.
- Llobera, Joseph. R. 1979. Antropología Política, Barcelona. Ed. Anagrama.
- Ricoeur, P. 2004. La memoria, la historia, el olvido, 1Ed. Español, Buenos Aires. Fondo de Cultura Económica.
- Varela, Roberto. 2005. Cultura y Poder. Una visión antropológica para el análisis de la cultura política. México. UNAM.
- Wolf, Eric. 1971. Los Campesinos, Barcelona, Ed. Labor
- Wolf, 1972. Las Luchas Campesinas del Siglo XX, Madrid, Siglo XXI.

## RESPONSABLES DE LA INVESTIGACIÓN Y JURADO CALIFICADOR

RESPONSABLE DE INFORME FINAL DE INVESTIGACIÓN:      NOMBRE      CARNÉ  
Br. Miguel Angel Rivas Interiano      RI10002

TÍTULO DEL INFORME FINAL: CONSTRUCCIÓN DE COMUNIDADES  
POLÍTICAS EL CASO DE SANTA MARTA  
(CABAÑAS, EL SALVADOR)

DOCENTE ASESOR DE LICENCIATURA EN ANTROPOLOGÍA SOCIOCULTURAL:      Dr. Carlos Benjamín Lara Martínez

FECHA DE EXPOSICIÓN Y DEFENSA:      16 de mayo de 2017

TRIBUNAL CALIFICADOR MIEMBRO DEL JURADO:      Dr. Carlos Benjamín Lara Martínez

MIEMBRO DEL JURADO:      Dr. Luis Rodríguez Castillo

MIEMBRO DEL JURADO:      Msc. José Osorto Guevara

FECHA DE APROBADO Y RATIFICADO POR JUNTA DIRECTIVA DE LA FACULTAD      ACUERDO No.:  
ACTA No.:  
FECHA DE SESIÓN:

OBSERVACIONES:

---

---

---